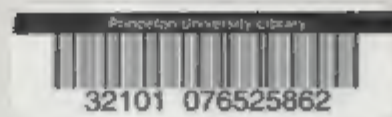


مكتوبات الإمام الرضا

الإمام الشيخ أسد بن الشيخ محمد الأمين السمرقاني

مكتبة الإمامية
دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان





❦ ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم ❦

معرب المكتوبات التريفة المرسوم بالدرر المكنونات النفيسة لفقير المحتاج
الى لطف رب العباد محمد مراد المزلوى تولداً منكى توطناً بتمهازجها
ان ينفع بها اخوان طريقنا الذين لا معرفة لهم بالغة القارسية
التي هي أصلها والتركية التي هي ترجمتها وأسأل
الله سبحانه ان يجعل خالص الوجهه الكريم
وان يحيرني به من العذاب
الاسم انه رؤف
رحيم حلیم

لهؤاف العرب اللاتى

أموت وبلى اعظمى في القبار ❦ وسوف أرى ما ندعونه دقارى
فرمت ادخاراً بهدموى من الدما ❦ فأبقيت تذكاراً شجاع خوامطرى

❦ وبها مشه ترجمه احوال الامام الربانى المعرب المذكور وبه كتاب الترجمة
الهائطة في تفتيح الرابطة الشج حسين الدومرى رجه الله وبعض
التصية من المعرب بفضل بينهما بالخط ❦

حقوق الطبع محفوظة للمعرب وأولاده

❦ الطبعة الثانية ❦

دار الكتب العلمية

سنة ١٤٠٠

ما شاء الله

(بسم الله الرحمن الرحيم)

يا من لطائف منه متواترة

وعويف نعمه متوافرة

صل على نبيك المأمون

وخازن حيل الفوز

وعلى آله الكرام وأصحابه

العظام وتابعيهم بإحسان

إلى قيام الساعة وساعة

القيام (أما بعد) يا من الله

صعته ونعالي على عبده

الماجز هذا بمحض فضله

وكرم مقامه تعريب مكتوبات

الامام الزباني المحدود الدور

للالف الثاني قدس سره

أردت ان اذكر تذايسيرا

من أحواله الشريفة ومتابعيه

التيقة وما جرى عليه قدس

سره مما جرى على الانبياء

والاولياء الصالحين من الصبر

والبلاء من الابتلاء بالحسد

وتطاول الجهلاء بمجادلة

السفاهة وما صدر في نصرته

وامانة ومدحه من الامانة

الكملاء والاجلة الفضلاء

عن كانوا في عصره وبعد

ليكون ذلك كالمقدمة السابقة

للتعريب المذكور وانما

اللاحقة فتمت بذلك الفائد

وتسوف التفع والعائدة

بأن يكون عنوان المطالع

التعريب المذكور في أحواله

قدس سره وان كانت

معلومة ظاهرة للمحبين

الذين هم على طريقته

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذي بجزت العقول من ادراك كنه ذاته • وتعميرت فهوم العقول في معرفه صفاته •
 ابداع العالم واجلي بحدائق صنعه في بحال • مصنوعاته • وخلق نوع الانسان ولودع فيه جميع
 ما في مكنونه • وشرفه وكرمه بخلائقه • وقضه على سائر برياته • وصيرها سبيل انجائه •
 واتحاح حاجاته ورفع درجاته • وسلاطع رجاؤه • الى اوج القرب واقصى غاياته • ولاك
 الصلوات وجواهر التسليمات وفرائد النصيبات على اشرف مخلوقاته • واكرم موجوداته
 والمظهر الانتم له • ووراثه • سيدنا ومولانا محمد المراد من خلق الكونين والعلة الغائية
 لا فاضة فيوضاته • وبث بركاته • وعلى آله واصحابه الذين حازوا الصمة صعباته • ومازوا
 بالطفل في سائر كالاته • وعلى جميع اولياء امته الذين بذلوا جهدهم في احياء ملته واتباع سنته
 واقفاء سيرته في جميع حالته • فاباح الله لهم موافقة نعمه • وقدم لطائف منه • وزين
 شواهرهم وبواطنهم بكارم شيمه • ونور قلوبهم من لوائح الانوار • وملا أسرارهم بقصوص
 الحكم وجواهر الامرار • وكل ابصار بصائرهم بكسب الغاية والاستبصار • واشتمهم
 هوارف العصارف ومضهم قوت القلوب والطمعهم من العلم على مكنونه •
 (أما بعد) فهذه درر مكنونات منقذة • برزت من اصداف عبارات المكتوبات الشريفة
 للامام الزباني والقوت الصمداني • والقطب السهاني • والعارف الرجائي • نقطة دائرة
 الارشاد • رحلة الابدال والاولاد • قدوة الكملاء الاقراء • واقفا لامرارات الالهية • كاشف
 دقائق التشابهات القرآنية • برهان الولاية الخاصة الصمدية • سمي سيد المرسلين وافضل
 البرية • بالاسم الذي يشربه السج على نبينا وعليه الصلاة والسلام والجمية • سيدنا وسندنا
 ومولانا ووسيلتنا الى الله القديم الكريم الاحد الابدي • الشيخ اجدر بن الشيخ عبد الاسد

السرهندي • مختار • الفاروقى • نسب • الثقيفى • مشرب • الخلقى • مذهب • الشهير عند الاقاصى
والادنى • بمجدد الالف الثانى • قدس الله سره وروح روحه ونور ضربه • واقاض علينا من
بركاته • وجعل لنا نصيبا وافرا من جميع مقاماته • بحر مقاسم العباد • وآله الاجداد • وكانت
ثلاث الجواهر تصدر من الحج مكشوفاته ومعلوماته قدس سره • ثباتنا على مرور الاوقات
والحج مدة حياته • من بداية كاله الى حين مماته • على مقدار استعداد كل من ارسل اليه •
حسب ما يظهر من عالم الغيب لديه • بعضها في ذم الدنيا الدنية • وبعضها في الحشو والتحريض
على ما ينفع في الآخرة • ودرجاتها العلية • وبعضها في التصالح والمواظبة البهية وتقول
حرية • وبعضها في الزخيب في رويح احكام الشريعة المصطفوية • واكثرها في بيان اسرار
الشريعة الحميدة • وتحقيق حقائقها وحل رموز الطريفة الثقيفية الاجدية وكشف
دقائقها مقتبسة من احوار متابعي السنة النبوية • مقتطفة من اشجار افتاء السيرة المصطفوية •
ومقتطفة من موافد قوائد التأديب بالآداب النبوية • مصداق قوله صلى الله عليه وسلم ان
من العلم اهيئة المكنون لا يعلمه الا اهل المعرفة بالله وفي رواية الا علم الله بالحق فاذا قالوا وفي رواية
تكموا وفي رواية تطفوا به لا ينكره الا اهل المعرفة بالله وقوله صلى الله عليه وسلم من عمل بما علم
ورثه الله تعالى علم ما لم يعلم يعني من غير تعلم من احد ولا اخذ من الكتاب بل بمجرد دفع الباب من
طرف حكيم عليم وهاب • وهو علم الوراثة الحميدة الذي ورثه الاولياء من بابنة محمد صلى الله
عليه وسلم يا مريد الالهام • وثقة الكشف التام • وصفاء السريرة • وصدق المعاملة مع الله تعالى
دون غيرهم خديش رواه القسطلاني في المواهب الدنية • وغيره في كتب الاحاديث النبوية • من
قوله صلى الله عليه وسلم ومثلني ربي فلما استطع ان احييه فوضع يده بين كفتي بلا تكليف ولا
تصديق فوجدت بردها نور ثني علم الاولين والاخرين وعلمى علوما شتى فخذ ما اخذت من كتابه اذ علم
انه لا يقدر على حله احد قبرى وعلم خبرى فيه وعلمى القرآن فكان جبريل يذكركم به وعلم
امرئى بآيائه الى الخصاص والعام اه • فتبين من هذا الحديث ان وراء العلم الذى امر بطلبه
الى الخصاص والعام الذى هو علم الشرائع والاحكام علمين آخرين بل علوما شتى كما قال صلى
الله عليه وسلم كلها حق اما العلم بالأمور بكتباته فهو علم النبوة اذ لا يعلمه ولا يقدر على حله غير
النبي ولا نبي بعده واما العلم الذى خبر فيه صلى الله عليه وسلم فهو علم الولاية وهو علم باطن
الشريعة وحقيقتها وامرارها الخزونة المكنونة التى امر بها النبي صلى الله عليه وسلم
لخواص اصحابه كما خص بالعلم المتألفين حديثه رضى الله عنه وهم امروها الى خواص
اصحابهم وهم جبر الانفس اتواخذ وتلتقى بالاحوال الصادقة والعقيدة الراسخة والاعمال
الصالحة المصهوبة بالاخلاص والنية الخالصة وملازمة الذكرو مداومة الفكر ومراقبة
الحضور مع الله تعالى كذا قال خاتمة المحققين العارف بالله الشيخ عبد الغنى التابلسي قدس سره
وقال ابو هريرة رضى الله عنه فيما رواه البخارى في صحيحه حفظت من رسول الله صلى الله عليه
وسلم وطائين اما احدهما ابنة وهو اما الآخر فلو ينشأ قطع هذا اليلوم بمعنى لقلنا انى حكمهم بكفرى
حيث لم يفهموا ما اشير اليه في كلامى من حقائق المعانى واسرار الشريعة المطهرة كما وقع للامام
سجدة الاسلام ابى حامد الغزالى حين اظهر بعض اسرار معاملة الدين حيث رموه بالزندقة

ولكنها لا تستبعد ان تكون
مخفية على من - واهم
خصوصا من فرع جمعه
خلافا من طريق حساده
او بفضى طريقته او معادى
خلفائه واولاده بل لا يستبعد
كونها خفية على كثير
من منسبي طريقته ايضا
لتصور الهم كاهو الشاهد
الآن فاقول وبالله
التوفيق وبه ازمة التحقيق
لا ينبغي ان طرق الملاح الخلقى
على احوال من مضى وسلف
من منافيه ومثالبه وصلاحه
وقساده وعلم وجهه
وهديته وضلاله وعلم
كبه في مقامات القرب
وتسفه متعددة كثيرة منها
النظر الى مذهبه وطريقته
وسيرته ان كان صاحب
مذهب وطريقته ومنها
مطالعة آثاره وتأليفاته
ان كان صاحب اثر وتأليف
كاقول (شعر)
ان آثارنا تدل علينا
فانظروا بعدنا الى الآثار
ومنها المراجعة الى أقوال
من تكلموا في حقه بالبحر
والتعديل اذا كان صدور
ذلك عنهم بالانصاف حاربا
عن الاعراض الفاسدة
والاعصاف فانا بحول الله
تعالى وقوته اذ كرر كل ذلك
على حدة بعنوان النظرة

والخروج من الدين فلا بد من كتمان من غير اهله الى ان يحس وقت ظهوره باذن الله تعالى فان الامور مرهونة بأوقاتها شعر

والله اعلم بحال والحوال والجمال فرصة * والدمر اوقات والوقت حادث

كما قال صلى الله عليه وسلم لعائشة رضي الله عنها على ما رواه الشيخان لو ان قومك حديثوا عهد بشرك اهدمت الكعبة فانزعتها بالارض وجعلت اهلها شرقيا وبارغريا وزدت قهبا سنة اذرع من الحجر فان قرشا استقصرتها حين فت الكعبة فان يدا قومك من بعدى ان ينوء فقل لاريك ما تركوا منه الحديث فانظر كيف ترك النبي صلى الله عليه وسلم امر مشروعا بخافة لفتة في ذمته وانشأ الى جواز فعل غيره ذلك الامر في وقت آخر لعدم توقع الفتنة فلا حرج من هذا وجهت المتأخرين علوم الاسرار بالتأليف والتصانيف مع ستر المتقدمين وكتمانهم اياها على ان قصدهم في ذلك افادة اهلها دون غيرهم ولهم في ذلك مقاصد اخرى حسنة يعلم بعضها من بعض هذه المكتوبات (م) فبالها قصة في شرحها طول * ولما كثرت تلك المكاتيب وانشرت وفي اقطار الارض انتشرت * قام بجمعها ثلاثة من كبار اصحابه حسب الاشارة والامر * فجمعوها في ثلاثة مجلدات وادعوا في دولاب الدهر * فبقيت على ما كانت عليه من العبارة الفارسية زمان طويلا * فاما الذين هم من اهل لسانها فكانوا يشربون من يدخرها ثرا باحسانا طويلا * ويزنون بغرائدها تجماعا كاليل * ويدعون بعقافرها من سقط مريضها وعليل * واما الذين خالفوها فاتهم فلم يكادوا يمتدون اليه سبيلا * ولم يمدوا في وصلها عليهم دليلا * ولا من يكون عليه هويلا * فطالما امتدت اليه احناق الاشواق * واشتد صدودها على العشاق * وهي تحببة بأسنة ابطال العبارات الفارسية * والاقدام عليها اشد واصعب من اقحام وقعة القادسية * ولما رأيت كثرة نطلاب المشتاقين اياها * وتطوف العاشقين حول حياها * وسقوط الهامتين بها صرعى ما بين رايها * ورأيت الميدان من فرسان هذا الشأن خاليا * والزمان ما مضيا * وهي على حدودها كاهيا * اخلى في صدري ان اتى لاصلاح ذات البين في حدود بحرها الفارسي المراسيا * واقطع في جزيرة العرب مهامه ورواسيا * لما بيني وبينها من المعرفة والاكفة من صفر السن * الى ان تاه النهر الا ان التثنية * ولكن امتنعت من ذلك لعدم الاستطاعة وقلة البضاعة في العلوم العربية * وقصور الباع وقلة الاطلاع على الفنون الادبية * وهربت نفسي اشد تغير * فأتلا اني قلت هذا فانك لست في العير ولا في النغير * وعب ان يذكروا بغيرهم فمأول لكن ابن فيك حلاوة التعبير * فانك لم تلدك بغير آباء * ولم تشأ في كوفة ولا بغداد * مع ان رجال هذا الشأن قد لعبت بهم ايدي التوائب فركبوا غارب الاغتراب * وصاح على اوطانهم اليوم والغراب * وتوجهوا نحو اقليم الزوال والافول * ومحب الذل والمهانة على بقاياهم الذبول * فعملوا حولهم على زوايا الاستسار والنجول * فكل من جاء حول خيامهم يحسول * يقوم راهب دهرهم ويقول شعر *

ان الخيام التي قد جئت نطلبها * بالامس كانوا هنا والا ان قدر حلوا

فيرجع با كيامشكاعشره على رأسه ومنشدا شعر *

لا والذي جئت قريش بئسه * مستغلبين الركن من بطنائها

(فالتفت الى الاولى) في ذكر

نبيه الشريف أجيالا

وما وقع في حقه من البشارة

قبل ولادته أما نبيه الشريف

فهو قدس سره سيدنا وسيدنا

وولي نعمتنا الامام الزباني

المجدد المنور للآلاف الثاني

مولانا الشيخ احمد ابن الشيخ

عبد الاحد ابن الشيخ زين

العابد ابن الشيخ عبدالحق

ابن الشيخ محمد ابن الشيخ

حبيب الله ابن الامام رفيع

الدين ابن الخواجه نور

ابن الخواجه نصير الدين

ابن الخواجه سليمان ابن

الخواجه يوسف ابن الخواجه

عبدالله ابن الخواجه امصق

ابن الخواجه عبدالله ابن

الخواجه شبيب ابن الخواجه

احمد ابن الخواجه يوسف

ابن الخواجه شهاب الدين

المعروف بفرشتاء الكاظمي

ابن الخواجه نصير الدين

ابن الخواجه محمود ابن

الخواجه سليمان ابن الخواجه

مسعود ابن الخواجه

عبدالله الواحظ الاصغر

ابن الخواجه عبدالله

الواحظ الاكبر ابن الخواجه

أبي الفتح ابن الخواجه

امصق ابن الخواجه ابراهيم

ابن الخواجه ناصر ابن سيدنا

(٤) يعني رابع الذين جعوا هذه المكتوبات • • • كما مر بقوله قام بجمعها ثلاثة من كبار أصحابه اه بعد في عنه

عبد الله ابن سيدنا أمير المؤمنين
عمر القاروق رضي الله
عنهما وعنهم أجمعين
وكان أبؤا الكرام وأجداده
العظام كلهم من أكابر العلماء
الاعلام وصلحاء فضلاء
الانام (وأما البشارة)
الحاصلة في حقه قبل
وجوده فاعلم أن أمر البشارة
أغلبه مبنى على الظن الغالب
فإنها لا تكون بأن شخصا
اسمه فلان واسم أبيه فلان
وحليته كذا وقبيلته كذا
يظهر في زمان كذا وفي مكان
كذا بل ذكر فيها جملة من
سيرة المشربة أو زمانه
أو قبيلته كالبشارة بوجود
المهدي رضي الله عنه
وإذا لا يزال بوجوده من يدهي
أنه هو المهدي الموعود
وليس كله من يدهي ذلك
بالكذب والباطل بل بوجود
بعض العلامات الواردة
في حقه فيه كالبشارة الواردة
في حق الأئمة المجتهدين
مثل لو كان الدين في الزيا
لتأوله رجال وفي رواية
رجل من أبناء فارس ومن
بوشك أن يضرب الناس
وفي رواية بوشك الناس
أن يضربوا أكباد الأهل
يطليون العلم فلا يجدون
عالمًا علم وفي رواية أقدم من

ما أبصرت هيئ خيام قبيلة • الأبيكيت احبتي بقائهما
أما الخيام فأنها كخيامهم • وأرى نساء الحى غير نساها
ثم بعد مدة من ذلك تأكد ما حبس في خاطر القصار هناك بوقوع الإشارة • من اشارته مشقة
على أنواع اللطف والبشارة • فاضفرت الله سبحانه بهذه الإشارة • وكررت الاستخارة
فأنشرح صدري لما قصدته من أمرى • وعلت أن الله إذا أراد شيئًا فلا بد وأن يقع حسبما أراد •
ولكن مرور الأزمان من شروط ظهور المراد • فتوجهت مسترجلا لتفاهد مدني المقارب •
راجيا من الله سبحانه أن أكون رابعهم (٤) كلهم بتعلقهم في تلك الاذواق والمشارب • وسكنت
في النقل من طريق الترجمة المسلك الثاني ما عني رعاية جانب المعالي • لكونه اجود • مع رعاية
الاول ائني رعاية جانب اللفظ • ما أمكن فاما بعد عن الشبهة وأجده فان أثبت ببعض الفاظ
ليس في القول عنه ما يردفها من نحو اظهار المضمير وتفسير الجمل وتبدل الجمع بالمفرد
وعكسه وتغيير النية الى الخطاب والتكلم وعكسه وامثال ذلك فهو من لوازم هذا المسلك
فان تفسير الغيبين وتبيان الاصطلاحين مقتضيان لذلك وما اظنك نبيده الا قليلا • فيسالم أجد
الى المدول عنه سبيلا ومع ذلك هو أيضا مقتضى من ذلك التبراس • لازاحة الالتباس • ودفع
الوسواس • لاخذ بالجمعين والقباس • والزمت ابراد جمعها وان وقع مكررا فان ذلك أصل
وأفيد • والمرجو من الناظرين أهل الانصاف • المتباعدين عن الاعتصاف • اغضائهم عاوفع
فيه من ازال • واصلاحهم ما ظهر لهم فيه من الخلل • فان الله سبحانه أرى ان يصح
الاصح كتابه • • •

ومن ذا الذي يرضى بجباية كلها • كفى المرأ نبلا ان تعد معائبه
وعدم الاستعمال • باطلاق سهام الملام وتبال المقل • فان الاشتغال برؤية عيوب الرجال من
مادة السفلة وديدن الارذال • • •

وكم من جانب قولاصحها • ومنشأ من الفهم السقيم
خصوصا اذا انجر ذلك الى طعن الاكابر وسوء الظن قبيهم الخذر الخذر من ذلك فان سمعهم
صائب والجمع مسموم • ومعارضهم مشنوم • وقتيلهم لا ينجي • وصريحهم لا يقوم (شر)
دخلت قاب أسود قاب عنك جى • وأنت تحسبها ذهبا غزلان
فان حصلت لك القناعة بما فيه وانفتحت به فيارك فيك • والافدع ما يريك الاما لا يريك •
وسلم الامر الى أهله فان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى أهلها (شر)
اذالم تستطع أمرا فدهه • وجانيه الى ما تستطيع
فان لكل ميدان رجالا • ولكل رجال مقالا وأحوالا • السيف للضارب مثل مشهور وقد در
القال • • •

ومن سمع الفناء بغير قلب • ولم يطرب فلا يم الملقى
وعليك الاتصاف بما وعظمت به الشيخ عبد الله النابلسي روح الله روحه ونور
ضريحه حيث قال واحذر من الطعن في أحد منهم واعتقاد محال فتنم لعلمت من الكتاب
والسنة فأنهم أهل منك لهما • واكثر فهما منك • ومن أمثالك لهما لهما • لتورع قولهم

بنور معرفة الله وزيادة الاطلاع على سنة رسول الله وانصافهم بالاخلاص واليقين
وانت ايها القيد السكين تعرف حصة من كيفية الاعمال الشرعية استخلصت معرفتها من بين يدي
اشتهت بشهوات بطنتك وفرجت فانت فرحان بها تظن انك بسببها صرت من العلماء الكبار
وساويت المتقدمين أولى الابصار والامتصاص * قابل بما يدلك ان اردت النصيحة
ولا تدخل في اعمال من هو اعلى منك من أولى الهمم الصالحة * ومن ابن تصفوره * أن يأكل من
ما كل السور * فان حوصلة المفادة على الحيات الصغار * لانتباه حوصلة السور التي لا يقبها
غير ائمة الكبار * قد علم كل اناس مشربهم يعني هذوبة واجاجا * ولكل جعلنا منهم شرعة
ومنها اجا * انتهى * مقصود وحل المقصود من ارتكاب هذا الامر الجسيم والخطب العظيم اداء
بعض خدمة عبدة من طوفاي فلا تدفع جزية * وانتم على بخلال تم جيلة * مرشد السالكين
ومربي الطالبين * وقدوة الواصلين * وزبدة العارفين * شيخ الحرم الشريفين * وامام العالمين
المتيقين * حامى * حجة الطريقة النشيدية * وحافظ النسبة الاحدية الجديدة * سيدنا ومولانا
ومحمدنا ووصلنا الى الله سيدي الشيخ الجليل * والسيد النيل * ابي عبد الله محمد صالح
بن عبد الرحمن الزواوي * عامله الله تعالى بفضله العليم والطاعة الخاوي * آمين * بحمد جده الذي
نزل اليه الروح الامين * وليكن هذا اوان الشروع في المقصود * مستبنا بفيض الخير والجلود *
قال جامع المكاتب رحمه الله بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين اضعاف
ما حده بجيع خلفه كما يحب ربنا ورضى * والصلاة والسلام على من ارسله رحمة
للعالمين فلا ذكره اذا كرون وكما غفل من ذكره الغافلون كما يغفلون له ويحسرى * وعلى
آله واصحابه البررة التي التي * ما بعد * فان هذا الجداد الاول من المكتوبات القديمة لحضرة
غوث المحققين * قطب العارفين * برهان الولاية الصمدية * حجة الشريعة المسطوية * شيخ
الاسلام والسالكين شيخنا وامامنا الشيخ أحمد القساروقي النشيدى سلمه الله سبحانه وابقاه
جمعه هذا الحقيق قليل البضاعة أقل القاصدين على تراب احناب تلك الخيمة المقدسة
يار محمد الجليل البديع الطالقاني واورده في قيد التحرير رجاء وصول النفع منه الى طالب
الحق جل وعلا والمسؤل من الله سبحانه والصحة والتوفيق

المكتوب الاول في بيان الاحوال التي لها مناسبة بالاسم الظاهر ويسان ظهور القسم
انخاص من التوحيد وبيان العروجات الواقعة فوق الحدود والكشاف درجات الجنة وظهور
مراتب بعض اهل الله كتبه الى شيخه المعظم وهو الشيخ الكامل المكمل الواصل الى درجات
الولاية * الهادي الى طريق اندراج النهاية في البداية * مؤيد الدين الرضى شيخنا وامامنا
الشيخ محمد الباقي النشيدى الاحرارى قدس الله سره لاقدس وبلغه الى اقصى ما يقضى به

(مر بصفة) أقل العبيد أحمد الى ذروة العرض يعرض احواله المتفرقة اجسرا منه
حسب الامر الشريف قد تشرفت في انشاء الطريق بصلى الاسم الظاهر تجلبا كلبا
بحيث شمرلى في جميع الاشياء بتجمل خاص على حدة وعلى حدة وعلى الخصوص
في كسوة النساء بل في اجزائهن على حدة على حدة فصرت متفادا لتلك الطائفة
على وجه لا اقدر على عرضه وكنت مضطرا في تلك الانقياد وهذا الظهور الذي حصل

عالم المدينة ومثل لا تسبوا
قربان ما له اهل طبايق
الارض علما فان المحققين اهل
الانصاف حلوا الاول
على البشارة بوجود الامام
الاعظم ابي حنيفة والثاني
على البشارة بوجود امام
دار الهجرة مائة ابن انس
والثالث على البشارة بظهور
الامام الشافعي رضى الله
عنهم اجمعين وكل ذلك
بحسب الظن الغالب
حيث وجدت الاوصاف
المذكورة فيهم بل لا يستبعد
محصول اليقين بذلك
للمعنيين والنكر المساند
الشيء لا يزيد ذلك الا
انكارا وعتادا وامتنكبارا
كما اننا لا تزال نحمد المتعصبين
الى الآن ينكرون حل
الحديث الاول على البشارة
بالامام الاعظم رضى الله
عنه بل المتوغل في الجهالة
والتمكص على حقيقه في
تبد الضلالة لا يستنكف من
اتفهو ولا انكار على وجود
القائل بذلك وهذا لا يضر
الانفسه فان القائل بذلك
ليس من اتباع الامام الاعظم
رضى الله عنه فقط بل
المحققون من غيرهم
كالصوفى وابن جرير الهنقى
والشعراني مصرحون بذلك

يقدم وكان يقوم عليه صلاة و سلام فوفية واحدة واحدة على جميع مقامات
الله سبحانه اعلم بحقيقة الامور كلها ويقع المروج بضاعة الله سبحانه كما أردته ويقع في بعض
الافاق من غير ارادة وبشاهد أشياء اخر وتقترب الآثار ايضا في بعض العروجات
ويكون اكثرها مسبب وكما أريد ان اكتب بعض الحالات لا بد ذكر وقت العرض لا بد من
ذلك فانه يرى حقيقة النظر بل هو حقيق بان يشعر منه بصلاته ان اكتبه وكان بعض
مهاي الخاطر في شأن الصلاة العريضة والسكينة ما في أحسن ان اكتبه والزيادة على ذلك
ارادة الادب وحال الاقام على أحسن قد علمت عليه الاستهلاك والامتياز في جميع
مقامات الخدمة ووضع قدمه فوقها وكان أولا يرى الصفات من الاصل والآل يرى ذات
نصفا مع وجوده ما به نفسه ويجد نفسه حال بحضوره في الوجود لذاته قائم به بصفت
مما له نفسه ايضا ويجد نفسه في طرف من ذلك الدور وحول الاصحاح ان في البرقي
وما عود أريد بأمرهما المفضل في فرصة أخرى ان شاء الله العزيز

❖ المكنون الثاني في بيان حصول البركات والامداد بمقتضى الحق حل الامارة ❖
❖ كنهه الى شيفه العظم قدس سره ❖

رحمه الله تعالى بعد حمد علي درو و اعرض ان مولانا شاه محمد اع الامير بالاستدعاء متصلا بشهر
 رمضان المبارك في احد افرصة ان تشرف بسلام العتبة العلية الى شهر رمضان وعصا ولا
 حرم سبيلت يميني بمضي الشهر المذكور بالضرورة وسدا اعرض على حضراتكم من عبارات
 الحق حل وحلا التي عاص ونصب على التوازي والتوالي ببركة نوحها لكم العلية في شهر
 كذا روضة في صحب ٥٥٥ ربيع بطرما ولا

فلول ألف السنة واتنى * بها ما زددت الا افعالا
وان كان ظهور هذا القسم من الاحوال وهو التفرق وتشتت لادب ومثمر بالانحصار وبتأهات
في شرحه * ولكن ينبغي على مقبي * وقتت به بحوما واهلا
تبدأ التبرع في عالم الصحو والفة من او خروجه لآخر وان شرف الى لان في كل مدة من
خاص بجماعى اول الامر اعني لادنى منسوب او الشيخ بحجى الدين فمى سره الى الصحو ثم
ذهب في الى سكر ويحصر وقت لروح ولزول علوم سريفة ومعارف عجيبة وان شرف
من الاحسان والشهود من فى كل مرتبة من مراتبها * ذلك المقام وهو شرف فى سادس شهر
رمضان من واحد لا قدر على سادس والى ان به لا استعداد لادبها و ذلك وتيسرها
الوصف من سادس لوقت لان جهة من تمام ووقع التبرع في السير في الله الذى هو مناهج
لقام الجندى وكلما كان العناء اتم يكون البقاء المتقرب عيدا لكل وكلما كان البقاء اكل كان الصحو اكثر
وكلما كان الصحو اكثر تقع لعلوم مرادة - رقيقة جرة فان كان الصحو الانساء عليهم الصلاة
والسلام وتعارف انى ظهرت منهم من شرايع وعقائد فى بنوفا فى ادب والصدف
ومحبة صاخره منى من عفة سكر الحان وتعارف انى تعاض على حد مقبلا كثرها
تفصيل المعارف الشرعية ويسا به يصير السير الاسلامى كشفا وضروريا والجمل موصلا
ثم طول داخرت تفصيل شرحه * وانى حاتم ووجل من ان نهر الامر الى مادة الاثبات

هاتذ عليه أن احسنتم
 احسنتم لانهم لكم وار
 اسأتم لها ومن حمل ونقل
 ذرة خير بره ومن يعمل مثقال
 ذرة شرابره والمؤمن يحب
 لله حسن الظن في مؤمن
 كان اذا كان مستورا الحال
 فكيف بالاولياء الاخيار
 الذين صنف في منافعهم
 بمجندات كبار وملوك الدنيا
 بانواع الآثار ولم يزل
 اتباعهم قدوة خير الامم في
 جميع الانفسار ونوروا
 الدنيا كلها بانوار المعارف
 كشمس النهار والله الموفق
 والمعين وهو الاخذ
 بوضعي لاختيار ولاشرا
 (النشرة الاولى) قوله
 صلى الله عليه وسلم يكون
 في أمي رجل يقال له
 صفة دخل الجنة بشفاعته
 كذا وكذا أورده الامم
 السيوطي في جمع الجوامع
 ووجه قول هذا الحديث
 عليه أنه قدس سره لما
 طبق طريقة التصوفية
 اذ ثبت بوحدة الوجود
 على الشريعة اضرار تطبقها
 شايبه وبها يساند وقد
 في بعض كتابه قال في
 آخره الحمد لله الذي جعلني
 صلة من يعمرن ومصفا
 من امتين وشهر بهما

ذكر واثبات في بيان توافد الاصحاب في مقام مخصوصين ومبني على بدلت كثره
الى شجرة عظم

امروص ان الاصحاب كانوا في ذلك الاصحاح الب يكون هناك كل منهم مخصوص في مقام
واحد منهم من ذلك المقام بنوعه ولا يرى في ضيق من قدرته فبما كان ذلك اقدم وبقية
ورق الله سبحانه ليرى تركه ووجهكم عليه وقد جاور وحسن غرضه في ذلك المقام ووصف
في مقدمات الحجابات بداية وحله حسن جدا يصنع قدمه في قدمه اعقبه بر وأرجو ان في
حق لا حزين أصغر ووهب لاهوان ليس هم في سنة طرقي العربيين التوافق لخاله
طريق لا يرد وما حصلوه من اليقين في الحقية والصدق في يدعي ان شمرهم بذلك الطريق
(ع) لكل من الانسان شأن يخصه ولم يحز في بعض الامم منهم لانهم لا يحوزون على حكم
و (ب) على ذلك خروج من طور لادب ورأي امير ليدشاه حين يوم تحرير امر من
في مشيخته كأنه وصل الى باب عظيم يقول له ان هذا باب الخير فوالله اني اداخلك رأيت
في حصة الشجرة واتمه واما أردت ان أرى نفسي هناك لا بد من رحلي

ذكر ثوب رابع في بيان فضل شهر رمضان واثباته في كل طرفة بجملة عدة وعلى آله
الصلاة والسلام والتحية كونه في شجرة عظم

هذه هي حكمة الله في هذا الشهر العظيم طبع على احوال حكمة الله من طريق مخصوصه
لشهره ولما سئل لشيء ويظهر لان قدوم شهر رمضان المبارك وهذا الشهر من سنة
ماهر الى هذا الحايي لجمع الكمال اربعة واشتوفا الدخول في ذلك لان الله ان يحب
له في اربعة ايام أصلا واقب منه لاولي طهره هذه سنة وقوع ربه في هذا الشهر قوله
في شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن مصدق له القول وهذه سنة كان شهر
جمعا لجمع غيرت والبركات وكل ركن وجب ان يصلي كل واحد من أي وجه كان في تمام
السنه ما هو طرفة في ركات الشهر العظيم بعدد في لاهوت به وحمد في
اشهر بيت الحمد في جميع السنه والتمرة في سنه في كل السنة فطوى من بعض
في هذا شهر لمدد وهو من سنه وويل من هو ساجد عدة مع من ركات وحده
لمرت وخرات وأبصاره ان يكون وحده في خم امرأ بانه عصيل حرج
بكمالات الاصلية والبركات الطرية في جميع سنه بارحى ان لا يحرم ركانه ولا مع من
حجراته وان البركات في كل سنة مادم هذا الشهر لا يسهل غيره والخيرات استغفاره
بالسنة لا يسهل عليها غير هذا من سنه حكمكم بأولوية هذا الاقطار والغير المحور
من هذه الخيرة بخصه تمام الامار برأه اراء اوله واولى له في حركت
ابا والطيفة الحمد على مطرها للصلاة والسلام وحمد في ركة منها بيت هي
قائمة لثبات الانصاف بجمع هذه كحكمها لاهل هي قائمة لثبات عرسا لها
للاخبار على الذي هو متفق بجمع الكمال ثمانية والثوية وهو حاصل حقيقة القرآن
المجد وقائدة لاهل على من ساسة لوطي لصدت ووزج بين الدات والصدت هي
حقة في سائر الامم على باب واهلهم اصوات والسميت وتلك سنة ملاحدة

اقب مجاميع صحابه
واهم اطلاع على حركت
في كورهم روا احدا
جسه على احد من
مهور ورأوا في الامام
رضي الله عنه في تلك
سنة في شجرة عظم
مستوى سنة قدس سره
مرارا الى النبي صلى الله
عليه وسلم بشره في بعض
الخصمات وناقض
شبهه كذا وكذا جعلوا
حدثت له كور عليه
قدس سره وأي متعدد
في ذلك وأي مجاور
هاتك من هذا الوصف
شهر في قدس سره من
سمن ودين من الامن
قال في هذا الجمل لها
والا فلا يلام احد على
حسن طولي من الاولياء
الصلوات على الله
أجمعين (شعر)
هم المحسن والطيب
كلهما
لأنهم الاحصاء قنت
ليكما
رخص فوكم ساعدت
بحر
أوصح قدولي فالحمد
هنا
(قال) شجرة قدس سره
في هذه المنافق الاحدية

بالهندية الاحدورند القافة

واهدا نكتب في ضرب

السكة سيهرند وكان اول

بنائها في عهد السلطان

فيروز شاه واول من

توطينه لاسم رده لدين

المذكور الجدل السادس

الامام ابراهيم بن فوس سره

فميت البلدة بهذا الاسم

واشتهرت به اهلي

ان اسمها طابقها طاهرا

وطابقها او كانت اول

بابه الاسود الظاهرة فقد

صارث بعد ظاه اسود عالم

الحنيفة والمعاي واقادان

سمي له لاسم علي

الاصل مخصوص بالسكة

وهو كند فاه لاسم

الابتدع المراء على الهاء

واسكانها او بحذف الياء

ومنع الراء هكذا شهرته

واختصر جوا تاريخ ولادته

من له شاش ٩٧١ م

له قدس سره بعد انام من

ولادته ما يعرض على

الصدان من المرض خاله

ولده شحمه شاه كان

الكيميائي القادري وقال له

شحمه لا يحب به كون دا

عز وجل وصاحب حوال

سنة واحدة من مده نكته

اجتهد وحق لسانه في به

فأفاد علمه وقتا بيوم

لشخصات المقوله من حصره خرحه اعني عسده لله حشر قدس لله
الافس ان هذا ليس بشرط نعمه ان يحكمون في هذا لم مع ان توجد غير مستحسن
بهي هذه (وراء) ان هذا تحقق الحضور في اذ بين هل لم مع من المذكو لا مريه
على الحضور اولاً ثم في مرتبه من الحضور لاد كرهها مع ان عص لم يث لذكر من الاول
الى الآخر ولم يمنع من الذكر أصلاً حتى هي الامر في الهامة بحافضة الامر فيه
وعدا امرون (ووجهها) ان حصره الخواجه اعني عسده الله احرار قاد في نفرت
وامرون اخبر بذلك فان بعض انفسه لا يفسر اليه وما هذه المقاصد دينيه
(وسادها) ان بعض اطلال اطلون نعيم مربعة باهم وكنهم لا يحاطون في تنمية
ومع عدم الاحتياط قد حصلوا حصره وراوهم وان لاسعراق فان صكدها عليهم
بالاحتياط في القيمة بركوب الكل اعني حشرون ثمة للريقة بالكتابة من صحت
الطبيب الحاكم في هذا باب واحد لا حشرون مجرد لاتصل هذه اسسه
الشرعية بطريق الارادة من غير سبب نعمه الذكر وهي بحو ذلك ولا فان كان بحو
طريقه وريادة الاما طحروج من الادب

المكتوب الثامن في بيان الاحوال المتعلقة بمرثته وهو العو كنهه ايضا الى شخصه
المعبر

مرثته اول العبد اجداني حرجت الى المحو وشرفت منه عند شهر بيوم المراء
ومسارف غير متعرفة ومض من السوار والوالي واكثرها لاجواق بين لغوم
واصلهاهم في الاول وكما يروى في ماله وحده او حوروة وله قد شرفت به
في اول حال وتيسر شهود الوحدة في اكثره ثم ترقب من ذلك انهم بعد مات اعلام
الى ما عوفه بدرجات كثيرة وقاض من في ضمن ذلك نوع لغوم وكل لا يوجد في كلام
يقوم مصداق ثمة لمات ومصدق هاتك ما عوفه المصداق كسلاهم بعض
الاكار اشارت ورموز اجلاء ولكن الشاهد بعد بحثها موهبة الطاهر شرعه
واجاب علماء أهل السنة بحث لا تخلف ظاهر الشرعة المراء في ثبوت ولا توافي في قول
العلماء وصوابهم العقوبة بل لا توافي اصول شرعه من سبب لاسلاميين لهم بحلها
لا من لسنة وقد كشف ان لاسمعة مع لغوم وان لا قدرة قبل انهم بل يحصل بقدره
مقارنا بالغل والتكليف مستند الى سلامة الاسباب والاعص كما قررر عند ان بسفوا واحد في
في هذا المقام على قدم الخواجه سراء ادين امشيد قدس سره فاه كان في هذا المقام وكان
لحصره الخواجه علماء الدين لظفار نصيب أيضا من هذا المقام ومن أكار هذه السلسلة
اعلية حصره الخواجه عبد الحافي العبد والي قدس الله تعالى سره لافس ومن المتقدمين
الشيخ معروف الكرخي وداود الطائي واخس المصري وحسب اعني قدس لله
امرازهم المقدسة وحاصل هذه كاه كان احد والوحشة وقد جور الامر انفسه وما
دامت المحب مسدولة كان السعي ولا تهم لرضها محل والآن كاه عظمة الامر حوله
مع لا طلب لها ولا راق وكانهم سوا كما وحشة وعدم لماسة وصلا وتلا

شهرين و هذه ايام على هذا
الحال وحصول غاية المعنى
وقد ان اليهود من الطرفين
بهذا الموال اجاره شتمه
في سرقة المذكورة احذرو
مطلعه بانه وامر بالرحمة
الوطء و فاحشه بدو صر
الى قلوب العامة واحال
تركة كثير من مديده عليه
وصمهم وقت مصر فيه
الى وطء البه فجلس
بعد عوده الى بلده على مستند
الارشاد و دعت الافادة
وشرح في هداية المتدلى
وزيه بسكنى كمن
الشرطى لارشاد الافادة
فاجتمع اليه كثير من المستعدين
حتى صار شتمه بعد ذلك
يستفيد منه الفوج صحت
الجددة كثر المسعدين
وليس هذا كلاما صادرا
على ريل المبالغة والاراء
بل امر واقع مشهور عند
اراء الامراء وطر صحت
ارشاده في ايام قلائل
مسير القطا والامطار
وانتشرت كلالته وقوة
افاضته في مائر الافاض
فها انت عليه السعد وادع صلا
واسكلامو لامر من جوع
الدمار لاقتباس الاور
فبذل لهم انواع الفنايات
حسب الاقتدار و تيمر

احمر على يورق خض مجامد ديت سور بعد ما بعد من بطور ارفع جدو شوب صفا
عن الظن وبعثت تلك الجوهرة السابقة ولعرض تغيير صورة هذه الوجة المذكورة
على نسخة على اية ر مجامد وسمه وهو ان صورة هذه الوجة من بعض النسخ
كالبرزخ بين الوجوب والامكان حيث ان ترق كل واحد من طرفيه عن الآخر ونحفي
تكمال الفرق والخلد الذي وقع بين التوب والنور وزخ بين الوجود والعدم ووجد ان
مضى من ذلك خد حيرت شجرة الى وصولي الى ابراهيم وقد كانت وحدي صاف
في اوهام شعير من الوجود وعدم وطهر بذلك كان مادة الى لائق وهذه
ما نظر الى النفس وقد ظهر في ذلك فرق احمر احمر والكي فيه وهو الكمال هذه وما هو
احسن ذلك هو كارة والحمد لله وحده احب ما هذه اشبه به ثم بعد ذلك وتبقى هذه
وغيره من بعض الوجة والى يسع في الحاسر من فهمه لا لا علم عليه وهذه النسخ
الاجامر في العرائض رجاء حصول اتيقن سببه لخصرة والمزج وتسمى الجاهل هذه النسخ
شوحه لكم لطيفة ولا فلامر بشكل حد في شعر

من لم يصبه منهن وخواصه ⑤ لا يورثه منهن ولو هو من أولاد

[illegible]

✦ كتاب خمس عشرة في الاصول في الفقه المسمى بـ "الاصول" ✦
✦ الامراء المكونة كتبه الى شعبة العظم ايضا ✦

عزيمته ان ياتي في وقت واحد في كل مرة يعرض في كل مرة في كل مرة
 هذه هي خبر امره الى مرتبة لوطيها مع واحد ولا ينفقه ووجه نفسه ومع ذلك يدانه

سيرته السنية بين الناس

واصله حتى تشرفت بـ
وعنه في سمرق لاوقات
الى طرف العالم وعت
استمر فضله من ادركته
الحياة الازلية من بي آدم
ولاست الى يوم هذا
تزايد يوما يوما واسطة
خلقه حلفه واولاد
اولاده وهم جراح حيث
لم يبق ملكية من ملكات
الاسلام لاوية من دورها
بطريقته من الاعلام
بفضل الله الملك السلام
ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء
والله ذو الفضل العظيم
(المنقرة الرابعة)
في بيان من رتب عليه
من معاصيره وشهدته
بانه محمد لا ب لذي
قوله من اني عليه شيعه
المواحد محمد الذي الله
وقد تقدم به صريحا
به كعضد السعيد
وذلك قال الامام حسين
وان كان استعداد من شيعه
المذكور الطريقة القشدر
الان الحق سبحانه محبه
اهلى من ذلك وازيد
مما هالك كما بين ذلك
في بعض مكانه ولذا سميت
الطريقة الخاصة به الطريقة
الجديدة فكان شيعه يستفيد

مطامير هذه الكلمات غير المرتبة ولعله لم يرد ذلك حصرة لخواصه

في كتاب السادس عشر في بيان عروج وادوار وغيره كسه الى شيعه المعظم
مرصة حمر بعدد مولانا علاء الدين قدس سره في كتاب المشي للاثبات وقد جعل في كشف
كل من المقدمات المذكورة مسودة على بعضى الوقت وكان بعض ثمة تلك العلوم
السطورة ومكملاتها محظورة ايضا ولكن لم توجد مرصة لتحريره لتوجه حامل العريضة
رحله فتش الله تعالى الى حد متكم مرتب وقد اوسلت الآن رده اخرى قدقلت الى
سبب من وكنت جعنا بالاناس بعض الاصحاب فانهم انفسوا من ان كتب لهم ليعلم ان يكون
بعض في الطريقة ولهمون بمصروفها والحق به رسالة هدية لسير كثيرة لركن وكان بعد
تحريره معلوما ان ابي صلى الله عليه وسلم قد حضر مع جمع كثير من مشايخ امته وفي يده اشارته
هذه رسالة وهو عليه بصلاته لسلام بصلاته من كان كرمه ورعا مشايخ ويقول به حتى ان
يحصن مثل هذه المتعصبات والجمعة الذين استعدوا بهذه العلوم ورائون ومما
ومرير والوجود في قلوب في مقادير هذه الصلاة والسلام والحاصل ان ابي صلى الله عليه
وسلم مر هذا بغير ما هذه الوفاة وظهره في ذلك الحس ع
لكرم وحين حب من الملام لم يكن في مسافة كثيرة فقام الارشاد بواسطة وجود
اللى حقه دون غارت انفسه في رافة وقا وغار اساس في النظر الى امر ولاسد
وكان حرم ربه والارواء مصممة ولكن لم تنفع الاستحضارة مودعة للخطوب والعروج الى
خاية فابيات مدارج القرب وان لم تكن لها غاية قد تيسر ولازل يدير والاحوال في تلك
دع كل يوم هو في شأن وحوري مقامات جميع لم تنفع لانه في شعر

وتداولت ابدي الكرام وردة • حتى الى العالي الجناح ترفد

قال حدثت نوسطرو حافة مشايخ في ذلك بحر الى لاهب والتبديل والسمية قد حوري في
مرجع مقامات الاصل كسوا في مقامات الامم فاذا ابي من العبيات بعدية لعبت قبل
من قبل لاهب وعرض على مروحه الولات وكالاتها على ان تكون تحريره ودرت في دي
لحه الى مقام الهاب من مدارج النور هذه المقام مقام التكبير والارشاد ومكن لاهب من
اشاء شيم هه بقاء وتكملة ومعنى تيسر ذلك الامر ليس سهل ومع وجود امرادى بمطع
من اسرار ما هو عطى المریدون عروج لا يعلم بغيره بل هه احوه مخصوصه المراد
ولا يحسن هه المریدون وهه عروج لافراد لم بداية مقام لاهب لحسب ولا بد ورة الاورد
هه هه ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم وهه هو وجه واهب في مراتب
التكبير والارشاد وعدم السوراية انما هو بواسطة ظهور نور علمية بعد لاهب
تخبر وقد ضمن اسس في مخبر لانهم اشياء لا ينبغي اعتبارها شعر

كف يدري الاضيال الكرام • فاقصر الاقوال واسكت والسلام

واحتال انصروا في تحمل مثل هذه بدون وسعي امر هؤلاء الجماعة لا يحسن شعر
خيب لانهم من حور هه مكسور الاله من هذا حرة لم يحل في بحر حرة كثيرة شعر
من كسره ام من حور هه ما كسره كان صحن كور

خاطر في شدة معاص
ان طرى ايضاً اعمى عالم
الارواح يعق به قد حصر
حصل التردد من جهة
ضعف الحافظة انه كان
الشار اليه ولكن الظن
المغالبة ان الاشارة كانت
الى حضرة الخواجه احرار
قدس سره لا يدري ذلك
في طبقات واحد من الائمة
يكن راجع عنى (انص)
بنهم من كانه معنى العصبية
(وايضاً) يظهر في بعض
المنازل به حق في أصل
الحقيقة مدرج ، به
في بداية ما يحب به وكان
محمود في انانية به قد بقي
في فوق هذه الملم ومح
مقام الوحدة ترجوا
ان تصير هـ لك انص
(وايضاً) ترجوا ان تصير
الى مقام روح رضى الله
عنه انه قد علم ان اكر
على طريق الروح او حاد
من طريق آخر واصل المحلوقية
فوق النقطة صارت صفا
أعدم التقرب من رضاءهم
ترجوا التفتيش والعناية
والخاطر منتظر جهدا
(والفاس) آخر ترجوا التوجه
ايضاً باب فاء البشرية
ان له مقام في غير مقام
العناء في الله اياه منحصر
في الدحول في هذا المقام
والجهة اسرى بصهور

بد حبه اعيا وهذا على الذي رقى عنه اكثر انشاخ رحيم الله تعالى
بعض في حرق الخب من حصر ما دلت حل سلمه يكون في زمان يسير كالرق ثم تبدل بحب
لاية و تصد ويستمر دعوات انور لدن تعالى فيكون المحصور الداني لمح كالمرق
وسمه بداية كثرة جدا وعد كالمشع القشدي به قدس الله اصرهم هذا المحصور
في رضى ولاية مدرهم محصور ارش المشد بلعية فيكون كمال هؤلاء لا كابر فوق
جمع الكملات وسنهم فوق جمع نصب كما وقع في عباراتهم ان نشد فوق جمع النصب
و رايوا بسبب المحصور الذي لدنى وانح من ذلك بانهاية في طريقه هؤلاء الكمل
مدرجه في الدنيا وقدوم في ذلك الصفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ودرت وكرم
دهم في دن صمد نبي هذه الصلاة والسلام او اما تيسر في انانية وذلك مدارج الهدية
في بداية فكما كانت ولاه محمد رسول الله صلى الله عليه وآله ودر فوق ولايات جمع الائمة
ورسل عليهم الصلوات وتسبب كذلك كات ولاية هؤلاء الا كابر فوق جمع ولايات
لاولاد رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف و ولايتهم منسوبة الى الصديق الاكرم لا افراد
من كمل المشع قد حصلت هذه السمة كمل من الصديق الاكرم رضى الله تعالى عنه
كأنه انص من دوم هذا الحديث وقد حصلت هذه الصديق الاكرم رضى الله عنه اي
هـ شمع في عبيد كما قيل صاحب صحائف والمر من من سهر بعض كالات هذه الطريقة
المدى لتشد دفة ترهب بطلاب في هذه الطريقة والا على ولشرح كالات الاو اوى
في الشوى

شعر
مدى من شرمه شوى ل
شعر
غير من صفة كى
والسلام عليكم وعلى جميع من اتع لهدى

لم يكتب في والعشرون رسل الى شيخه من صدى شيخ محمد بنى الاهورى في دن
وحده اسطقس بين الروح والنفس ورسن جروحه وروهما ورسن اللهاء الحسدى
وروى وعنده ورسن مة الدعوة ولغرق بين المتهلكين من الاويساء والواحد بين
الادعوة

صحن من جمع بين نور واستنه وقرن للامكانى لمرى من الحفه مع الامكانى الحاصل
في الحفه فصدت اطلعة الى الدور مشق بها وامتزج معها كمل لمح ليرداد بهدا لعلق
حلاؤه وتكمل محصوره لطلعه صفة كاتر دار مدسة تهو وقد صدهور لصدته ثرت
اولا يظهر بمجاورة الظلمة التزية صدها ويرد بتعق الكشف لطيفه اهاها فتسبب ذلك
النور ما حصل له اولاً من شهوة القدسى بل جهل نفسه وتوابعه الوجودية لاستعراقه في
شهوة مشرقة انصاف وتلقه اكل الهولاي صغر من اصحاب المشاة في مصاحبه
وصاح من كراتب عبيد في محروقة من بقى في مصفى هذا لاستعراق ولم انصاف الى مصاف
لاخلاق فاور به كل اولى الم تيسره ما هو مقصود مفعود مع جوهر استعداده فصل
صلاصعد ورسدت له محمى وأدركته العاية القصى رفق راسه وثمة كرماض عنه

فرجع القهقري قائلا شعر

ال ان يهني عني وعفري ان حنوم عني ترسوا حجر
وان حص له لا سراق ناسي شهو مطوب لافس عني احسن طرق وتدره
الوجه لي طاب لافس نأكن وجوه مع منهج و بدرجت في عسات ابور عار
مع مد لا سراق الى ان نسي الشلق انظلي راها وجعل نصه وتوايع وجوده كليه
ما هلك في مشه بور الاوار وحصل له حضور المطلوب وراه الاستار شرف بالقاء
اجسدي و لروحي ون حصل له سقاء ذلك المشهود فبعد الله ساء مدقة له جهن
فما واقا وصحح الملاقى اسم الولا عليه له راي لاخ حبه من امر من لا سراق
في المشهود ما كاهم والاستهلال في معنى الدوام والرحوع في ده و خلق في حق مر
ساق له ان يصير ساء مع الله شفاء وظهره مع حق فتنس لسور ح من الطر
مدر حبه المتوجه الى المطلوب وتصير هذا النقص من اصحاب عني وهو من يك
في الحامدة عني ولا نعمل الحار من اولي بحاله وانسب لكناه بلصية بله الخيرة مع
انرا كهد في عني و سر كذا ومع في شاة عرشه فانه ساء عني (١) ودرت بان ساء من رقت
الور في مقام السادة واد استعدو عني ما ورا الما كاني لروح بل حلاصه و ساء
معية باله عني و در ادنا الظاهر و لطر (قال قال) هل ان للاولي استهليل
اصحابه و راله و بوجه ايدوا حلاله مع عني و عني لاسهلا و لوجه على
دوام و ما لفرق بهم و عني و رحوع عني الى ساء لادوة (قال) ان لاسهلا و لوجه
باله ساء عني و بوجه لروح و ساء عني و ساء عني في نور روح كاهرت
الاشارة به و اشهر ما عني و بوجه عني و بوجه عني و بوجه عني في نور
كاهرت لافس لافس لافس مستهت في صا ابور لروح في مطاعة المشهود و بوجه
ما في مشهور سابق من غير طرق ووراله خلاف لرحوع في ساء عني و ساء
كونه مشهور من تلك لافس لادوة و بوجه عني و بوجه عني مع لافس لادوة و بوجه
الاساءة في معرض الاجابة (واما) ساء عني و بوجه عني و بوجه عني و بوجه
اساءة عني و بوجه عني و بوجه عني و بوجه عني و بوجه عني و بوجه
و لافس من لادوة من لروح و لادوة عني و لادوة عني و لادوة عني و لادوة
نقص لافس لادوة و بوجه عني و بوجه عني و بوجه عني و بوجه عني و بوجه
ان لافس لادوة من لادوة لادوة و بوجه عني و بوجه عني و بوجه عني و بوجه
للانحرى و بوجه لادوة و بوجه لادوة و بوجه لادوة و بوجه لادوة و بوجه
و بوجه لادوة لادوة لادوة لادوة و بوجه لادوة و بوجه لادوة و بوجه
احوانه من الملائكة عني و بوجه لادوة لادوة لادوة و بوجه لادوة و بوجه
بوجه لادوة لادوة لادوة لادوة و بوجه لادوة و بوجه لادوة و بوجه
على نحو املائهم والسلام ختام الكلام

انهم مخلوقون فوق هذا
المقام الظاهر انهم محفوظون
هكذا ولا حاجة لهم الى
تحنن الكسب في ظهور
فناء البشرية (وايضاً)
ان الذين فنوا وانحوا
نحت مقام الوحدة وان
ساروا من طريق الجدية
قيومية أو غير هـا ايضاً
محفوظون من العود الى
وجود الله سرى (و نص)
ترجو انظر الى مثا الجروت
الذي هو مقام الانبياء عليهم
الصلاة والسلام يعنى
ان يكون هـا ان مقام
يحصل امينا من العود
المذكور (وايضاً)
ترجو اجاله انظر في مقام
الله في الله بل بغير حـ
غير هذا الطريق الظاهر
بالفصيل ولعل بعض
الاهزة دخلو من ذلك
الطريق وفيه الاحوال
المتوقعة معلومة لافس لادوة
واساى مقامات كثيرة
وعلامه غير معلومة
لنا فكيف يمكن ان نكتب
لتعريف الشاء قد يكون
ما هو الرضى وسلام
على محمد صادق وجميع
لاحـون ولا عـه
(١) رواه مسلم عن عبد الله
ابن عمرو والزهدى عن
أبي هريرة بنظروا كانه
ربى عني مساركة

(١) كقول الخلاح شعر

كبرت دين الله و لكبر
واحب

لدى وعد المسيح قدح

مدان صدى في محله رقة

من عمره وغيرهم من فضلاء

دهره وكلاء عصره

كل اولئك نبي عليه عاهو

أهله ورد من امه لادب

في حقه وتكلم لا يدين

شأه وكاهم كابوايه دون

عن موارده ويستروحون

بموارده (أب) شخ نص قه

الرها موري (ب) قدقل

عنه فلا يصح ان كان مع

لسماع أو صاهه الحقة

يلتذ شفاع معارقه لحالة

وقول ان كبقوله قطرة

الاقطاب نعي الامام قدس

مره ويكتبه من مزار

لحقيقة صحح وأصيل

وهو صادق به وصدق به

وعلمه صادق بقول

وعن لعل هي الانع

على وجه الكمال ولي الاخلاص

بموجب عام عليه من طهر

الطيب قال ذلك بعد ان ذكر

عنه بعض أوصاف الامم

قدس مره وكان انما

لجنة السيرة ولهذا الماحبس

الامام عن ماسد كرحل

الشيخ المذكور الدعاء

تخلصه وردا له

بمداوقات الصلوات الخمس

وكلماته احد من طرف

الاحد لهيث وكرهه كل الكراهة لان هذا الاسم ومسماه بمعوضان على الله تعالى
ورسوله عليه الصلاة والسلام والمسلون مأورون بمداوة اهل الكفر واسطة
عليهم فانه شئ من هذا الاسم التبع وحب وما وقع في عبارات (١) بعض المشايخ
قدس سرهم في علت انكر من مدح الكفر والشرع في شدة الزناد وانش
ذلك فغصروا عن الظاهر وبحول على التأويل فان كلام السكاري بحمل وبصرفه
عن الصاهر المتبادر فانهم معذورون بعلقة السكر في ارتكاب هذه المخطورات مع ان
كفر الحقيقة انقص بالنسبة الى اسلام الحقيقة وهذا كاذب هؤلاء القوم وغير السكاري
غير معذور في تقليدكم لاعدكم ولا عدل ان شرع لان كل شئ هو مماور وفيه خاصا صلح ذلك
شئ في ذلك الموضع في موسم آخر والدقل لا يجيب احدهما على الآخر فتمسكوا على ما
يمر هذا الاسم ويبدله باسم خير منه وينقل بالاسلام فانهم موافق لحال المسلم ومقاله ونسبه
الى الاسلام الذي هو الدين الموصى به الله سبحانه وعهد الرسول عليه الصلاة والسلام
وحناب من تهمة التي اسرها فامسكوا مواضع التهم كلام صادق لا عار عليه فان
سجدتم واعد مؤمن حرم من شرك والسلام على من اتبع الهدى

المكتوب الرابع والخمسون رمل الى بحر فليج من في بيان ان الصوفي كان من و
تفاق القلب لا يكون اكثر من واحد وان ظهور الحق لذاتية يستلزم استواء الالام والانص
من الحبوب والعرق من صادة المقربين وحادثة الارار وكذا من الاولياء المستهكين وبن
الاولياء المرحومين الى دعوة الخلق

سلكم الله سبحانه وفاقاكم بحرفة سيد المرسلين عليه وعلى آله الصلوات وتسبيح البر مع
من احب طوبى لمن لم يبق قلبه هذا الامع الله سبحانه ولم يرد الاوجهه تعالى ونقدس
فيكون هو مع الله حل سلطانه وان كان في ظهريه مع الحلق واشتغل بهم صورة وهو شأن
الصوفي الكاتب الشائى اى الكاتب مع الله سبحانه والشائى من الحلق حقيقة او المراد الكاتب مع
الحلق صورة والشائى منهم حقيقة والقلب لا يلقى محبة اكثر من واحد عدم رل التعلق
الحق بذلك الواحد لم يعلق عاصوا محبة وما يرى من كثرة مراداته وتعلق محبة بالاشياء
المتكثرة كادل واولاد وزياسة والمدح والهمة عدالس فتنة ايضا لا يكون محو به الا
واحد وهو محبة محبة هؤلاء مع محبة نفسه فان هذه الاشياء لا يربدها الا لله لا لغيره فاد
زالت محبة لله زالت محبتهم بالعبادة ايضا فلهذا قيل ان الخلق بين المدو الرب هو نفس لعد
لا اله لم فان العالم في محبة غير مراد لعد حتى يكون محبة وانما مراد لعد هو محبة فلا حرم يكون
الخلق هو العبد لا غير فلم يبق لعد عن مراد محبة كليه لا يكون الرب مراده ولا يسع قلبه
محبة سبحانه وتعالى وهذه الدولة القصوى لا تنفك في الابد لعداء المطلق الموط باله في
اسمى فان ربح الغلات رأما لا يتصور الا بطول اشهر مائة فاد حصلت تلك الحقبة لمع
عنها بالحقبة الدائمة استوى هذا الحب انعام الحبوب وبلاعه مع حصل الاخلاص فلا يمد
ربه الاله الا لاجل نفسه من طلب الانعام ودفع الالام لانهما عده سواء وهذه مرتبة المقربين

جميع النصوص كانت عبره
 بترتيب جيد وقد مضت
 مدة مديدة من ارتضاع
 التصنيف من العالم وانما
 بقي التأليف فقط واما
 وان لم يكن من مريدته
 ولكن خلق ولا يصدق
 ان مكانه ورسالته اوضحه
 في هذا الزمان الاخير تصبغات
 لا بالقباب هي كما كانت
 النظرية لا ترى فيها الا
 من العير الاعلى القدرة
 والضرورة وامتعتها
 مكتشفاته وملكه له خاصة
 به وكلها عالية مقبولة محضته
 ومواقفة للشرعية الفراء
 اه (واحد واحد) من قصي
 قصاة العصر المذكور
 في جواب من من عند قدس
 سره ان الاحوال الدينية
 المنسوبة لهذه الطائفة العلية
 خارجة عن ادراكها
 ولكن السني اعرفه
 ان اطوره واولوصه يبي
 الامام قدس سره قد اوردنا
 بقيا حديثا صادقا بطور
 الاولياء المتقدمين فادرك
 طالما في كتب السلف
 ما صدر عن كل المتقدمين
 من المراسلات المحمودة
 والطعام العربية كان يحظر
 بالنقل مرادهم كتبوها
 على ميل اليه وما شاهد

وحصول الادواق وجمعية في رلك الوقت مستكره جدا ويكفي لهذا العرض تأخير الوتر
 ايجد وذلك لتأخير مشيخ مؤدى الوتر في وقت مضطرب ويشير المرض من قيام الليل
 والسر يسعي توت هذا ومن وقضاء لصوات لثمة طار لاسم الاعظم باعينة الكوي
 رضى الله تعالى عنه قضى صلاة اربعين سنة بوجه من ادب من آداب الوضوء **❦** وايضا **❦**
 لا يجوز شرب الماء المستعمل لازالة الحدث او بقية القرينة رلك الله بحسب معط عدد لاسم
 الاعظم ومع الفهساء من شرب ذلك الماء وكراهوه فعم كانوا ان شرب بقية الوضوء شه
 فارطلب شخص ذلك بالاعتقاد الصحيح فاعط من ذلك وقد وقع له به من هذا لاسلاء في
 دهر في هذه النوبة نسب ان بعض لاصحاب قدر اى في الواقعة انه يدعى ان يشرب الماء
 المستعمل في وضوء هذا المغير والاصح صرر عظيم وكما عرفت لم يدمع ولا يتبع فراجعت الكتب
 الفقهية فوجدت محلها من ذلك حيث قالوا ان المتوضي اورد في القرينة بعد ذلك اصل
 لا يكون الماء مستملا في رسة اربعة فكنت اعطيه ما عمل به في مرئفة الرسة لاية
 امرة لبشره يجوز له بهذه الحيلة **❦** وايضا **❦** قد نقل رجل معتقد ان مريدى بعض
 حلقبكم تصدق له ولا يكتفون بنيل الارض وشدة هذا العمل اظهر من الشمس
 فاسعوه من ذلك فالتأثير كان لا حجاب من امثال هذا الفعل مطلوب من كل احد خصوصا
 من تصدى لاقتداء الخلق به فان الاجتناب له من امثال هذا الفعل من أشد الضروريات لان
 عقلي يفتنون به في عمله يفعلون في الا واولاء وايضا ان علوم هذه العائفة علوم
 الاحوال والاحوال موارث الاعمال فيكون ميراث من علوم الاحوال شخص قد جمع
 الاعمال وقام بحقق في كل حال وجميع الاعمال اما بغير ادعاء **❦** بل وعلم كيفية كل
 منها لا محال وذلك علم حكم الشرع من لصلاء والوضوء وحذر الفرس نص وعلم
 المعاملات كالسكاح والطلاق والسياسة وعلم كل شئ اوجه خلق سبحانه على المكلف
 ودعاء البهوه هذه العلوم اكتسابية لا بد من تعلمها لكل حدوا علم بين المجاهدين احدا هم في طلبه
 قبل حصوله وتبنيهم المصداقة في استعماله بعد حصوله فكيف يدكر في محله الشريف من
 كتب التصوف كذا يخفى ان يذكره من كتب الفقهية ولكن تقية بمسارعة المارسية
 كثيرة مثل مجموعة حقي وعمدة الاسلام والكرام المسمى بل لاصبر اصلا بها بدكر من
 كتب التصوف فانه ينطق بالاحوال لارجله في القبال وعدم مداكرة لكتب الفقهية بمثل
 لمصر وروية لا طيب موحدة لملال القليل بل على كثير **❦** شعر **❦**

وبئت عندك من خفي ضمائر **❦** تبتا وخفت سائمة من كثرة

درقا الله سبحانه ويا كمال مناعة حبيب صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم

❦ المكتوب الثلاثون في شان الشهود لآه في والاسمى وقرق مدين الشهود لاسمى
 والتخلى الصورى وسان علوم شان مقام اودية ومطابقة علوم ذلك لمقام العلوم اشريعة
 وما سب ذلك فان لا يجد صدق من جنة خدمته المتقدمين ان هذا المكتوب ايجد ارسل

الى الشيخ نظام الدين التاتيسرى **❦**

شروهكم قد كمال لانج الحمدي ورسكم روى لى لسطعوى عليه وعلى آله من الصلوات

أفصلها ومن أحياتها كنهها درى من أكتب قال تكلمت من حبيب قدس مولاى تعالى
وقدس يكون كذا صرح محب وفتراء محب فان حب كبريته من من بيت كالم فيه من
المكتشف بالديك كلف بقول وبكلم من مره من الكيف ومعد بريدواى شئ بذكره
من القديم والى منى بحرى الكاى ويسوق لا مكان مسكين لآخر له حيا فى خارج معه
ولا يمر له في ورنه في شعر

دره كرسك ودره بدود * كرجه عرى تشرده در خود بود

بمعنى

واوسعت ذرة في عمرها طابا * خيرا وشر ايل تنها اكتب

وهذا المعنى من تصرف في سير لا معنى سوى ما عرفت في هذا الامر في كل خواصه قدس
الفتى قدس مره ان اهل الله يذكرون بعد له ولله وفي حبهم ولا يعرفونه يعرفونه في
انهم وغيرهم ان يكون في وجودهم وفي انفسكم فلا تصرون وكل من قدس ذات احى في سير
لا فاقى منى حاصله مما حاصل فيه وادلاق املا حاصل به هو الله الى من انفس والاف
ايضا من حلة لشرائع والمعاد (ولا يتوهم) احدهم لشهو لا معنى به من على بصورى
لدى من انفس له ولا يتوهم ذلك حاشا والا فان انفسى بصورى داخل في سير الا فاقى بحسب
انفسه هو حاصل في مرتبة عم ليقول اشهور لا معنى كائن في مرتبة حق ليقول لا هو به
مرتب الكمال وخلق له في اشهور في هذا هم من صدى من لعداء لا فكيف ان
مطهر مره من يكف والكاى في ذلك لستهم الى ذلك المطلب منزهة عن الكيف والكيفية
فانه لا يزل له كمال الى لمره عن يكف قال في اشوى

هست وبالناس رابا جان ناس * اتصالى في تحكىف في قياس

ليك كفتن ناس رائسان * ناس غير از جان جان انسان نه

بمعنى

ان لا يرحم مع ارواح ناس * اتصلا دون كيف وقياس

قل ناسا دون نسان الهلا * ليس ناس غير روح في الهلا

ومشأوهم انحاء شهود لا معنى له على بصورى المذكور هو حصول نساء
شخص في كلا المقامين فان احملى بصورى ليس من معنى انفسى له وهو من ربح قداس
لقدوديك لا يوصل الى حداء هذه حقيقة من وجوداتك وسير لا معنى له هو به
الانم والاماء الاكل والاحرم تصعب تعرفنا بين قدس لله من المعرفة فيكمون لا يحد
بالضرورة فان ملوا نساء لثاني معرفتهم بالاماء لله وان ذلك او وجوده له الواحد
لوهوب الحقدى معنى ن يخلصوا من ذلك النورم (ولا يقال هنا) في انفس الله عبارة
عن وجود من سلك معه عن خلق تعالى وقدس من الامر ليس كذلك (فان)
استفيد هذا المعنى من بعض عبارات التروم حيث عن ذلك في هذا لفتى بيسر
لبعض في مقام الحدة بعد الاستهلاك ولا يصح لال المشاهد والله واكار القشدية عرون

أوصعه وأدواره دل
هي ثلاث نزلت كلها
بلرة بخطر بلى ر محرو
تلك الاخوات رعا فرطوا
دياوم بكتوها ما تمام
(واما شيخ هذا الخلق
الحدث الدهلوى) فانه
وان كتب في لوااى امره
من لا عزاص على بعض
معاصره وحبيب البشرية
ولوازم المعاصرة الا انه
أدركته الضاية الالهية
في الآخر قدس عاصم
تاب الله عليه وأظهر
رجوه ذلك في مكتوب
كتبه لى حسان الدين احمد
من خلفاء مولانا الطواجه
يخبرنا في الله قدس مره
مضمونه ان صفات باطن التقير
في هذه الامم في حق الشيخ
جرحه الله تعالى بمصاوي
من الخلد لم يحجب الشريعة
وعشاة طلبة في لبن
ولا أدري ان هذا من اين
الانصاف وحكم العقل
مع قطع النظر عن رباية
اخوة الطريقة يقتضيان
هدم مخالفات مثال هؤلاء
الاكاروان لا يؤدى وساء
أشياء هؤلاء الاعزة
وقد احس في طائفي بطريق
التوق والوجدان شيئا
بكل لسان من تقرره

الحروف والاصوات نصيب ووظيفة سوى ادلائه على تلك الكمالات وامانك العلم الات
على صراحة اطلاقه وتلك التسمية التي ظهرت انما هي في الاوهام والخلالات والافلاكي منها
ثابت في الحقيقة ولكن لما تحققت من تلك الكمالات والحروف والاصوات مساحة الظاهرية
والظاهرية والدالية والمطلوبة صارت هذه المناسبة باهتة على توهم حصول تلك النسب
الوهمية لبعض بواسطة بعض من وارض والاختلات انكالات مرة واحدة من جرح
النسب في نفس الامر وفيما نحن فيه لا شيء سوى علاقة له به والمطلوبة والظاهرة والمظهرية
ايضا فان العالم من لصدقه تعالى وقدره ومظهر ظهور كالاته الاستمائية والسمائية وهذه
العلاقة ربما تكون باهتة على ان تلك بعض الاحكام الوهمية فاما ما لي ببعض بواسطة بعض العوارض
(وقد يورد) بعض اى هذا المورد يعني مورد ثبت هذه الاحكام كثرة مراقبة
التوحيد والاحدية لانه من صور تلك المراتب في انوار الحقيقة (و يورد) بعض يحوا
من فوق هذه الاحكام بمرسة علم لتوحيد وتكراره وهذه التعميم من لتوحيد يعني
الوحداني معلولان ودخلان في دائرة الامر لاساسهما بالحق (ويكون) منشأ توهم هذه
الاحكام في بعض الآخر علاقة الحقيقة فاه كثيرا ما تتر من نفس صاحب الحق بمحسوسه بواسطة
متبلاء حيث محسوسه عليه فلا يرى غير محسوسه لانه ليس في نفس الامر غير محسوسه فاه محسوس
الحكم الحس والاعمال والشرع وتصير هذه الحقيقة حجابا باهتة على الحكم بالاحاطة والحرب
الدائمي (وهذا القسم) من التوحيد اهل من اقتضيه الساطع وداحن في رتبه داخل وان لم
يكن مطابقة نفس الامر وموافقة للشرعة وتطابقة على الشرعة ونفس الامر تكلف بحس
مثل التكاليف الطبيعية الباردة حيث ان اعلامهم يريدون تطبيق اصولهم الباردة هي
قوانين الشرعة وكتابات احوان الصفا وغيره من هذا القبيل فاية ما في الباب ان للخطا والكشف حكم
احد لا يحتج دى في رتبه مع للامور والاعتاب من صاحبه بل تحققي فمدرجة من درجات الصوار
وهنا تفاوت بينهما ان يهدي المصنف حكم لمصنف ولهم درجة من درجات الصواب على تقدير
الخطا بخلاف مقلدي اهل الكتب فانهم يسوا بمسؤولين بل هم محرومون من نيل درجة
الصواب على تقدير الخطا فان كلام الالهام والكشف ليس بحجة غير وقول المصنف حجة الغير
تقليد الاول لا يجوز على تقدير احتمال الخطا ومفيد الثاني جاز على تقدير احتمال الخطا
ايضا بل واجب (وشهود) بعض السالكين الذي هو في مراتب التصات الكونية من قبيل
الاحكام الباطنية ويسمون هذه الشهود شهودا واحدة وشهود الاحدية في الكثرة فان (١)
ابواب تعالى وتقدس مرة من الكيف والكميات لانه من مراتب الكيف اصلا ولا يحل
المتكم قطعا لا يحصل الامكان في مكان يعني ان طوبى امره من الكيف في خارج دائرة
الكيف وان ينبغي الامكان في مورد مكافؤ كما شاهد في الآفاق والامس فهو من آياته
سبحانه وتعالى وتقدس فاه فط دارة الولاية يعني حصرة الخواص بهاء ادس القشدة قدس
الله تعالى سره كما كان مشهورا او مشهورا او لا معلوماه وغيره تعالى يعني تعبه في حقيقة تكلمه لا
تتم درمكدي صورت معنى چگونه كهد دركده كذا بان سلطان چه كاردارد
صورت پرست بهل معنى چه انداخر كوا حجاب جانان بهل چه كاردارد

الخامسة) في اختلاء الامام
قدس سره محمد الحسنة
اقتسام وطن الحيلة كالانعام
واعتراضات المسترضين
من العوام الذي يتنوق
انفسهم من فضلاء الانام
وما صد به حسب ذلك من
الادلة والآلام في لقله
الملك العلام (لا يحن)
على نائب المتدرب المحرب
للأمور ان الشهرة ما حصل
واكتفى مع حشد الاقران
وطعن الحيلة كالشعور من
مع اطلاق لا يفتقر في
طالب الاحوال صد الله
التي قد خلعت في عبادة
تخذ من اديا آدم عليه
السلام وامر بظلمة من
معنى من الاعمال الى
هذه الايام هل ترى مهم
احد الرب بل ذلك كلا
ولذلك قبل شعر
ان يحسدوني فاني غير
لاهم
قل من لاس اهل اصل
قد حسدوا
فالخمد من الجهال هو
علامة وجود اسمه في
المسود من الملك المعدل
فاه لولا النعمة لا واحد
(١) ملة لقوله من قيل
الاحكام الباطنية في
هذه

التوحيد الوجودي قائم

كانوا ينتشروا في جميع الآفاق
وخلعوا رخصة الشريعة
عن الاعتناق وكانوا يتكلمون
الكلمات المشرفة بظاهرها
مالتوحيد الوجودي
من الخبيد وان يرد البسطاني
واضربا بهما من أكار
الصوفية كأيدي مدسهم الدخان
وترويحهم بين العوام كالانعام
فكان الامام الزباني قدس
سره يرد عليهم بالشفرد
ويصرح بانهم الملاحدة
واراد فحقا مقصودهم
ابطال الشريعة المراد
ولم يبال ايضا من تحفظة
الحديد وان يرد بها عمره
تأويل كلامها وتوجيهه
كما تنظم عليه في ان مكاشفة
(قال) مولانا عبد العزيز
ابن شاه ولي الله الدهلوي
رحمه الله سبحانه وتعالى
ولما استوت هذه الطريقة
يعني معرفة التوحيد
ولصحت وذلك بعض
ناقصي العلم طريق الاتحاد
في فهم تلك حقا الطريقة
عزور الازمة واتحدوا
هذه المعرفة الماضفة وحيلة
لابطال الشريعة وتكليفاتها
وشاع مذهب بعض شيوخ
الذي كان بظاهرها واضحا
قدمه في وادي الاتحاد

أمر ادب بالدهاء وبعد تسويد هذه الرقبة ومع في الخطر ان اكتب في باسرات الاخوان
وانفقو عنهم كلاما اوضح من الاول فان في الاجمال ايها وماذا يعهم منه (فاعلم) ايها
المخدوم ان الصوفاء يتصور ويطلب على تدبير اعزاف هؤلاء الجماعة بسوء تلك الاوصاف
والندامة على صلها والافلامع للعو وكثير ايضا ان حضرة شخصه فوض هذا المقام الى
الشيخ الهداد شهادة هؤلاء الجماعة وهذا الكلام يستدعي ساء فان كان المؤمن عيسى أنه
يخدم لغيره والواردين والصادقين ويكون مستغصرا محتاحون به من الاكل واشرب
ذلك مسلم لاراع فيه لاحد وان كان عيسى يرضى بجماعة من المسلمين ويخلص في مقام
الشيخ قدس فان حضرة شخصه قال للمفكر في آخر ملاطفا ما يقول في الشيخ الهداد فاعلم
بعض الطالبين لشعولية من جادنا وبلغ احوال بعضهم اليافاته لاطاقته في الايام احصاهم
وتعلم الشعولية والمؤمل من احوالهم فكان المقيرون في هذا الدرس ايضا ولكن لما
اقتضت الضرورة ذلك حورت هذا القدر فيما هناك ولاشت في ان هذا القسم من الدرس
من جنس المصيرة المحضة خصوصا ان كانت مبيدة على الضرورة والضرورة تقدر بقدرها
فتكون تلك السعارة مخصوصة بمن حياة شخصه ويكون تعلم الشعولية للمدالين وسؤال
احوالهم بعد ارتحالهم داخل في الطبقة وكتبتهم انما انفسه حضرة شخصه تكون باقية
اشتهى لانفد الزمادة والنقصان عرور الدهور والارمان اعلم ايها المخدوم ان
تكميل الصاعدة لا يكون بلا حفي الاعكار الا ترى ان علم الصو الذي وضعه سيويه رادته
افكار المتأخرين عشرة امثاله فان بقيت على صرغته حين نقص فان النسبة التي كانت
لخواجه متفردة ما كانت في زمن الخواجة هذا حتى المحدث وان قدس سره ما وعلى هذا
العباس يعني سائر الاحوال وعلى الخصوص كان حضرة شخصه في صدد تكميل هذه السعة
وكان غير قائل انما مينه فان وقته حياته زادها مازادة الله تعالى الى ماشاء الله سبحانه
قالسي في عدم ريادة لها ليس مناسب وهذا المقيرون ما يدري على اى وجه يكون فسادها فان
لكن نسفة على حدة لا مناسب لها نسفة الآخرين وكان في هذا الكلام شخصه في معنى حضوره
مكررا والشيخ الهداد امسك من ان يعرف ان النسبة ما هي وانه نحو من حضور القلب
ومعلوم للآخرين ان الحاله ما هي ومن قيم تلك نسفة ومربها اخرى عيسى اكون
مداومعا بالله ولا يدعي اعتبار الواسعة والاعتماد عليها فانها خيالية غير صادقة والشيخ
هدوقوى والامن من تسويلاته متعمر الامن عصمه الله تعالى وكتبت ايضا في حفي
سلب لسة لمكنسبة فاعلم انها المخدوم ان ذلك السلب لا يكون لا بالاختيار كما ذكر في
الخصور والآي هذا السلب بحاله ومن الخيال تصور رواله والصوت المسموع من القلب
لا تنفق له تلك الحاله لا ترى ان (ماد الذي راثه لبار وصار مردا يصدر منه صوت
بعد صب الماء فيه ولا يخال ان النار مكونة فيه بعد ولا اعتبار لوقائع فان كان هذا الكلام
محيا اليوم يظهر صدقه خدا ان شاء الله تعالى ولما كان كتابكم مشتملا على الناحية صدر في
حواله كلمات والا لا يفسر الكلام لادام

(١) أخرجه الشيخان عن أبي هريرة رضي الله عنه و ترمذي عن أنس رضي الله عنه والطبراني في الكبير و يوفى في الخليفة وابن عدي في الكامل بألفاظ مختلفة أخرجه ابن عدي في ٥٧ أخرجه ابن عدي في ٥٧ أخرجه ابن عدي في ٥٧

عن أبي بصير في الصغير
والبيهقي في الشعب عنه
و ابن عدي والخاتم
في مسنده أيضا ما لا يظن
بمخلفه عنه

(١) قوله بورق الخ إشارة
لي حديث ذكره العراقي
في الأحياء مرغوباً ولعله
يؤيد سند صحيح يوم
القيامة والعباد لهم شهداء
أخرجه ابن عدي المر
من حديث أبي الدرداء

شيوخه ما أوراح بين الناس
رواياتهم أظهر حسابة
الحق حديثه حصة الشيخ
أحمد الدهري قدس
سره في الوجود في أبيه
علومه ما يرى ليكون من قبل
بعد الحذر لردو الرطب
فان ليس حتى تستقر وترشح
لهية لا اعتبار في أدهن
المرور ونفع السائل

قاله العراقي قال شارحه
قدت وأخرجه الشيرازي
في لائق من طريق أنس
زيادة في صحيح مداد العلماء
على دم الشهداء أخرجه
مره في فصل العلم عن عمران
ابن الحصين وابن الجوزي
في العدل عن النعمان بن بشير
واندلسي عن ابن عمير

المكتوب الثالث والثلاثون صدر إلحاق الملا محمد بالهروي في بيان مذهب علماء السوء
الذين هم في امرجة الدنيا ومدح لعناء الزهاد الذين يرفعون عن الدنيا

ان محبة الدنيا من العلماء ورغبتهم فيها كما هي ووجه جالهم وان كان يحصل منهم فوائد الخلائق
اكن لا يكون علمهم ماضي حقهم وان كان تأييد لشرعة وتقوية لأملة مرة عليهم لكن لا اعتبار
على ذلك فان التأييد والتقوية يحصل من أمور العصور وأرباب الفنون أحيانا كما يحصل من
الانبياء عليهم وعلى به الصلوات والتسليمات من تأييد سائر حيث قال ان الله (١) أشد
بؤس هذا الدين بالرجل الفاجر وهم كسبر السوء من حيث ان كل ينصق به من الناس
والخديد يكون دعه وهو ياتي على حرفة وكاسر المودعة في الخمر والشرفاء يحصل منها ما
للعالم ولكن لا يصير لصغير والنصر من تلك النذر المودعة في طاعتهم بل اموال ذلك
العلم مختصة في حقهم لانه يفتت حجة عليهم كما قال في عبادة الصلاة والسلام ان (٢) أشد
الناس حدايا يوم القيامة عالم لم يعمه الله بحكمة فكيف لا يكون مصدر فان العلم الذي هو امر
الاشياء عند الله تعالى وأشرف او حودات معلومة وسيلة لجمع حطام الدنيا من العلوم
والاحياء والحال ان الدنيا ذليلة عند الله تعالى وحقيقة وبعض الصلوات عند الله وادلال
ما هو غير عند الله واهل ارباب دليل هذه في طية القاحلة هو مصدر مع خلق جسمه
في الحقيقة والدراسة لا تمتد فكم يكون انما حال الصالحين لو جاهد الله تعالى وحالين
من شئنا حب الحياء والرياسة وطمع حصول المال والرفعة وعلامة خلوصهم من تلك المذكورات
زهد في الدنيا وعدم رغبة فيها فاعلموا ان الذين هم مشغولون بهؤلاء الامور وما يورون في امر
محبة الله منهم من عدم الدنيا وهم علماء السوء وشرار الناس ولصوص الدين والخلق هم به قدور
انفسهم مقتداهم في دنياهم وأفضل الخلائق أجمعين وبمجرد انهم على شئ الا انهم هم تكاد يكون
استودع عليهم الشيطان فانهم ذكر الله اولئك حرب الشيطان لا حرب الشيطان هم المحاصرون
رأى وسعد من الاكار الشيطان فاعدا فارغ من كل من الاعواء والاصحاب مسئلة عن سرفوده
مراغ ابن مقال لعين ان علماء السوء في هذا الوقت قد امدوني في امرى مدد عظيم ونكهة نولى
بالاصلاح حتى حملوني خارج الدار والخلق ان كل صنف ووهن ومع في امور شريفة في هذه
الزمان وكل نور ظاهري زويع الله وتقوية لاس فيهم من شؤم هذه السوء واما دنائهم ان
كان العلماء راعين من الدنيا ومحربين من سرح الحياء والرياسة وجمع الدار والرفعة فهم
من هذه الاخرة وورثة الانبياء عليهم الصلوات والتسليمات وهم حصل الخلائق وهم دين
بورق (٣) امدادهم يوم القيامة قدم الشهداء في سبيل الله بتر حجاج مددهم ويوم (٤) العالم حادة
متفحق في حقهم وهم الذين استحسن في نظرهم حال الآخرة وبصرته وظهرت قاحلة
الدنيا وشاعنها مظهرها الى الآخرة بغير البقاء وروا الدنيا مستحقة لسمية الروا والقاء فلا
حدرم هربوا من العاقبة واقلوا على اساق وشهود عطية الآخرة اعدا وفترة شهود

بقدر المقصود والكلام عليه متوفى في اشرح المذكور (٢) قوله يوم العلم هذه كلمة شريفة
العراقي في الأحياء وبعدد وهذه تسبح قال العراقي لعروف في الصائم بدل الله لم ذكره اشرح قدت ولا يصير ذلك فانه قد ثبت حصل
العالم على الصائم القائم بل على مطلق الصائدين بمراتب كثيرة في أحاديث عديدة

والا فاعلم اني حبيب الله خيره من حبه من مراد اولى الله به من غيره
الساوكة بالتفصيل ويلفوا نهاية الهيات ﴿ شعر ﴾

عز كدای مرد میدان کی شود ؟ پشته آخر سلطان کی شود

﴿ ترجمه ﴾

حل ثلث من ... حلال حل معركة ... وكل من صدر من ...
فال منع نظر بصيرة صاحب دولة تفصيل مرثية الوجوب على حسب الامكان بمحض
نفس خاشية منه وتعالى بطبع صول هذه الجوهر ابيض في تلك الاوطان وتصير هذه
الجوهر صغيره وكبيره في علمه كالذلال تلك الجوهر الخبيثه (ع) وهذه صفات
كوب صيب من ... تلك نفس الله يؤتمه من شاء والله وفضل اعظم ومع من اظهار
حقائق عالم الامر اتقاهو بسبب دقة تلك المعاني المكنونة وماذا يدركه تصروا لغير
والا سمعوا ... من شرف حدث وما اوتيت من العلم لا بد لاهم صلاح على ما هاتك (ع)
هـ ارباب العجم نعيها ﴿ شعر ﴾

والس في ... الامرار معصية ... وان ظهور ... كالشمس في وقت
والسلام عليكم وعلى من اتبع الهدى والزمه بعد مصطفى عليه وسلم من السموات والارض
اتقوا وادوموها (وايضاً) قد وقع في الخطران احرر نية من بار الخواهر المقدسة العار
باني ان علم ... تلك الجوهر من الصفات الاشددة التي هي كالمرح بين الوجوب
والامكان وقد وقعت صفت حكمة ... والروح نصيب ... تجديده ... تلك صفات
الهداية وشرى نصيبه ... وبه الخواهر العلى تبقى فوق الصفات الخفية داخلية في
دائرة حضرة الذات اعلنت وتقدست ولهذا يقال لجلاليات هذه المراتب الثلاثة تجليات
ربيه ولا يصح ... لا تكلم وراء ذلك (هـ) ابع برع الى هاتك كراما

﴿ شعر ﴾ ... ثلاثين في ... حكمة ... في ... من ... لا يلام
... الحاح ... ان محمد الامورى ايضا ﴿

... الله ... والى ... حكمة ... من ... لا يلام
... الحاح ... ان محمد الامورى ايضا ﴿

الى بيان ما يحصل لشيخهم
لاول ذلك من الحقد
وحسد واعصية في حق
الامم قدس سره فبما ان
واحتزع اسكانه والخليل
لا لانه في ... لمساواة باعراه
الانفس ما بهن كبراه
من ... الكرم كالخيل
ونجح بسطام وفارة بتغير
القاصرين بانه ينكر التوحيد
الوجودي الذي هو المتفق
عليه بين المتأخرين من
المشايخ الاسلام وفارة
... محض ... كبر
... العظام ... ودي
الاصالة في الوصول الى
ملك اسلام وفارة ... ما يوى
الخروج عن طاعة الامام
الى غير ذلك من الامرات
وانواع ... التي لا تصدر
من فرد من افراد اهل الاسلام
(امام ... واعلم في حق
شيخ زكرم هو من محض
في حق هذا الامام فان من
تتم كلامه مجده متصونا
بتعظيم غاية التنظيم
وتقر بفضل الاسلاف
الاعظام غير ... ان ثبت
بعض لطيف ... كانت
هؤلاء الكرام كان يؤل
كلامهم بتأويل حسن
وبوجه توجيه مستحسن
واد ... تأويل كان

صار الاصلاء بشدود
 بادل في سبب نكل وحده
 كمن لو جهد في جمع
 حرو لو من رحن فمجان
 وقد كان أكثر كان دولة
 سلطان الوقت جهان كيرخان
 حتى حرمه والوزير
 الاعظم من الرضاة وكان
 عتيق الله منهم وكان
 سهام الامام الرباني قدس
 سره معوقه نحوهم دائما
 وكان لا يحد من ردهم
 ونجيبهم وتحميتهم
 وتنفيمهم دائما كالا ينفى
 على من مدح مكنوناته
 قدس سره زيادة على ما
 صفه من الرضاة المستله
 و رهم حتى قيل انه
 ارسل هذه الرضاة الى
 هبة الله خان الاوزبكي
 حذركي اكبر حوايين
 لا ريت في توراواتهم
 ايمر صوم على الروم
 في بلاد حرم الصلوة
 وكان كبيرهم وقنندة
 هاس مشوراة لوها
 فها وقعت والايقون
 قتالهم وسي ذرارهم
 ههله ع الله حان المذكور
 واحد اهره ووالاد
 حراسان مهم بعد ان
 مضت من امتلائهم عليها
 قريبا من مائة سنة و صار

متمورا بالاحلاص والاحلاص لا يصور بدون انصاف ومعرفة بالشرع لا حرم بهي ن
 يحصل مقدمات القناء التي هي المقامات العشرة والقضاء وان كان نفسه موهبة محبة والكا
 مقدماته وما به يتقدمه بالكتب ونشرها من عاقد هاهنا من غير تحشم كتب ه
 في مقدماته ونصفي حقيته من رصا و محرمه وحديث لا يجوز حله من احد لاس ان
 ان يوقف في موقف واحد او جمع ولا يملك ذلكم القدر في نقد الا لا يصح
 سره في مقامات لا كورة ولا يكون له خبر عن نفسه لحدت لاحتة ونصفيه وعي
 الشبر الاني يقع سره في مقدمات خبر حرمه الى مقام ونشره نقدت غير
 مشاهية وتكون له صورة المجاهدة ولكن هو في كمال الذوق والفاء في حذيقه مداهم في
 الرضاة وساطن في شموله (ع) وهديته دت كور صيب من (لاية ن
 ان الاخلاص اذا كان من جملة الامور التي الواجبة الامثال ولم تصفق حقيقه دون ه
 يكون العباد والخص والاحرار جاسين ترك الاخلاص لعدم اتعرفهم بحقيقه ه
 (لانا نقول) ان سر الاخلاص حاصل لهم واو في صغر بعض امر الاخلاص وشروط
 على الله تعالى هو كمال الاخلاص لدى شمل جميع امر الاخلاص ونقد قيل لا يخص حقيقه
 الاخلاص بدون الصفاء دون ان يقال نفس الاخلاص

في الامور مع والاعوان صدر ايضا الى شيخ محمد زاهد في ان من مدد الامر
 من الله تعالى لا يخشى من مجرد الاعمال الصالحة والفدات الرضاة والادب
 رفا الله سبحانه الاعراض عن عباد الله والادب عن حجاب نفسه بحرمه من الشرع
 من ربح نصير عليه وعلى آله وصحبه وسلم وانما من ان مدد الامر على قلب من كان
 الصبر مقبولا متلفا بغير الحق سبحانه وتعالى الى ذلك لقلب حرمه وانزلوا بخصا شي من
 مجرد الاعمال الصورية والامارات لرسوم لا بد من كل من سلامة القلب من الانهزام
 الى ماسوه تعالى والاعمال الصالحة المتعلقة بالامر التي امرات برع بعمله ودعوى ملامه
 بعد بدون ان ان الاعمال الصالحة معلقة بالوجود الروح بالادب غير بصور في هذه
 اشياء وحصول الاحوال لغاية من غير حصول الاعمال الصالحة بله بل وكل من
 الشد من دعوى هذه دعوى في هذا زمن ح الله سبحانه عن معذاتهم بسبب بحرمه
 عليه عليه الصلاة والسلام واتممة

ادكتوب الاربعون صدر ايضا الى شيخ محمد جتري في بيان حصول الاخلاص في
 حرمه من الاحراء ثلاثة للثلاثة لعماء وان الطريقة وحقيقة حادنان الشريعة في كبر
 هذا حرمه وان ذلك

تجده ونصلي على منته وسمي انها المحكوم قد صار معلوما في مدطى مدارك لسلك
 وقطع مقدمات الخدعة المقصود من هذه السير والسيرات فحصل مقدمات الاخلاص
 لم يوجد حصوله بعد لا تله لا قابلية ولا نصية وهذه الاخلاص حرمه من احراء
 الشريعة فالشريعة ثلاثة احراء لهم والتم في الاخلاص فاطرقة والحقيقة
 حادنان للشريعة في كبر حرمه الاخلاص وهذا هو حقيقة الامر ولكن لا بد من كل

موجودات هيبة السلاطين
 قائلين انهم لو وجدوا سلطان
 ما يمكنه خلاصهم من شر
 السطان وكان محضاً
 بلام الزمان وحير ان
 الامم انهم يظهرون
 بلوغهم من ترك
 اليهود الذين هم من
 الامام قائلين انهم
 رخصوا به عن ربه ولا
 يلجئ الى هذه الرخصة
 خصوصاً لمن يقتدى به
 غيره واموت حق لا يحسن
 منه ترك ولاده واكار
 اصحابه احتياطاً وتوجه
 بنفسه مع بعض اصحابه
 فلما دخلوا على السلطان
 مثله من مضمون المكتوب
 المذكور فاحس حور
 مقتضاً حيث لم يكن أهلاً
 لدرك الحقائق والامر
 طباب وقتله وأمره
 بالانصراف معهما
 بالسلامة فلما رأى الحساد
 أن قلب السلطان قد طاب
 وأنهم قد صعدوا حسب
 قضاوا ظهر لهم وقالوا
 لسلطان انه مستحق
 للاذية والهن فانه كثير
 الاتبع وفوى الشوكه
 لو تخلص من هنا لحدث
 الاختلال والفتن أمارى
 الى استكباره عليكم

ومحور ولا بد من تصديق مراد الحقبة خاصة من صدق الله من حور وحسن
 انصافين في ربه ذلك انهم قد صدقوا في تلبية مصطوره على مصدرها تصلاً و سلام
 وانحية ومدارسات على دفع انصافات بمسافة وداع رسوم الخشية معوى ان تشرف
 هذه اسمهم اعصى وويل لمن حرم من هذه يدونه مصوى وعيه لم يربح الا امرين
 مصدر ابن المرحوم شبح كهوون من اعيان الناس واولاد الاكابر وحوله من متعلقاته جمع
 كثير فهو بمن ارجح فساد بصدق الرضا من ذلك واستسلام عدكم وصلى من ثم
 في مذوب ثبات ولا يرون ان السيد يعيب الشبح فربما يخرى في ان التوحيد
 من جميع شهودى ووحدوى ولا بد منه هو شهودى المربوطه امامه وانه في سرية بين
 اقبى وما عوفه فهو حق اربعه واربعة من لاسنة ولا حور و ثلث لاسنة لوحيد
 فيكم لله وحده وعندهم على حكمكم وحده حكمكم فيكم وان التوحيد ادى الله في
 تمام طر في هذه طائفة لعبة على جميع توحيد شهودى وتوحيد ووحدوى فالتوحيد
 اشهودى هو متحدة توحيد على لا يكون شهود السالك عرو واحد واشو حيد الوحدوى
 هو ان السالك يعتقد ووحد واحد وان بعدد وينس عليه معدوماً ومن ربح
 مع هذه عدة معنى ذلك توحيد ومطهره كل توحيد الوحدوى مرقس عز اقبى
 والتوحيد الشهودى من من بين الذين وهو من ضرورى ان هذا الطرف قال الله لا يصدق
 يدونه ولا ينسب على الذين لا تعرفه من مشهدة لاحد من السالكه مسرفة لعدم ذمة
 ما هو بخلاف التوحيد الوحدوى فانه ليس كانه ليس بصوروى فان علم الذين
 حصل بدون تلك المعرفة لان علم بعض ليس مستمراً في ما هو تولى تايه ما في لسانه
 مستمراً الى علم ما هو وقت عند عروق الوحدوى بل لانه ملاك حصص شخص من
 ووحدوى شخص فليس هذا البين بين مستمراً لهم ان الصوم مستمراً وهو في ذلك اوقات
 ولكن حجب في ذلك الشمس لا يرى الصوم التوفى لا يكون مشهودة غير الشمس وفي هذا الوقت
 ادى لا يرى في الصوم يعلم ان الصوم ليست بمعدومة بل يعلم انها موجودة ولكنها مستورة
 وفي شعاع نور الشمس معشودة شخص في عدم لاكار فخره يعون ووحدوى الصوم
 في ذلك وقت يرى ان تلك المعرفة بمرور فخره ووحدوى او سودى ادى هو في مسوى
 دار واحد تدار وتدرست على العقل وشرع بخلاف التوحيد الشهودى فانه لا يخافه
 في مشهدة او وحدوى الصوم وقت طوع شمس مثلاً والاول به معدومة محله لواقع
 واما عدم رؤى الصوم في ذلك الوقت فلا يحتمل فيه صلا بل هذا هو واسطة لا بد
 نور الشمس وضعف نصر لائق فان كمال بصيرتى في نور الشمس تحصل له قوة يرى بها
 ان الصوم مختارة من الشمس وهذه رؤى يعى رؤى الصوم مختارة من الشمس في مرتبة حق
 البين (وقول) بعض الشيخ التي ترى في هذه سطر الشريعة الحقة وزاها بعض الناس
 الى توحيد الوجودى مثل قول الحبيب بن منصور ملاحح مالحق وقول في زبد البسطى
 حصى ما عظم شئ وأما ذلك فالاول وانسب ترتيبها الى التوحيد الشهودى
 والاعد لمخله منها فانهم احق ما سوى الحق سبحانه عن نظيره تكلموا به لانه لا يظ

في هذه ذات الحار ولم يستأجر على سحره ومعنى الخلق في الخلق دوراً فانه لم يرد
 لحيته لانه رأى نفسه وان لم يخلق فان هذا كفر (لا يخل) ان عدم الآثار مستمر في وهو
 التوحيد والوحدوى بعينه (لا يخل) لا يرد من عدم لآثار في ذات الموحدين حيرة
 بحيث قد سقطت الاحكام فيه وانهم وفي قول سحر في نص ثريه الخلق لانزله الفل نفسه
 فان نفسه قد رضع عن بصره بالكلية لا ينفق في حكم أصلاً وأمثال هذه الآفة ول تظهر
 من بعض في مقام عين العين دى هو مقام حيرة فان رزقوا من ذلك انفسهم وحووا
 مرتبة حتى لمين نفاشون من انفس تلك الكلمات ولا يحدون من حد الاصل
 وهذا شاع التوحيد الواحد ودى في هذه الزمان كثير من هذه الطائفة التي
 ربه الصورية ولا يردون بالكمال فيما ربه ويصنعون من العين ما لم يروا
 أدول الشائع في محيالاتهم وتخلو معتد بها لا واثم ورسد الاحوالهم وروجون وقوم
 دكان هذه الاعمال والى وقع في رات بعض الشئ في لتقديم ربه بعد صرحه
 في الواحد والوحدوى كاري على حدها على انهم تكلموا بهذه الكلمات في الابد
 كونه في مقام علم اليقين ثم ترقى حالهم من ذلك لهام وحووا من العلم الى العين اخيراً (لا يخل)
 هناك ربه الواحد والوحدوى في انهم يملكون الواحد فقط كذلك هم لا يرون لا الواحد
 بعد ذلك انهم نصبت من عين العين أيضاً (لا يخل) ان ربه هذا التوحيد لا يرون
 صورة الواحد الشهودى انبه لانهم لم ينفقوا ذلك اسويدي ولا ماسة لا وحد الشهودى
 بعده الصورة انبه في حقه لان وقت حصول ذلك التوحيد وقت جبر لا حكم شئ
 في ذلك اوطى وصاحب التوحيد الواحد ودى مع شهوده صورة التوحيد الشهودى مثله
 من ان ربه انما يراه بنى ماسوى واحد والى حكم من الاحكام وهو من معونه العز له ولا يمتنع
 مع حيرة ذلك صاحب الواحد والوحدوى لاحظه من مقام عين اليقين ثم اذ وقع
 لصاحب التوحيد الشهودى الرقى من مقام الحيرة الى مقام المعرفة لى هو مقدم حتى لى
 فمتنع العلم في ذلك اوطى مع الحيرة و تعلم الحاصل في الحيرة ومع حيرة هو علم العين
 (وتصيح) هذا الخواب ثل وهو ان شخصاً رأى نفسه في الانفس في لى وسطة ماسة
 تعالى مقام السلطة ووجد في نفسه وارم السلطة ومعلوم ان ذلك الشخص لم يصير سلطاناً
 بعد هذه الرؤية بل رأى نفسه في صورة السلطة لئلا في ولا ماسة في الحقيقة لسلطة
 بصورته انبه اصلاً لان هذا الشهود ولو كان بصورة مثله يؤذن بوجود الاستعداد
 في ذلك الشخص للتحقق بهذه الصورة بحيث او اشتهت تعباً جهده وكانت حاية الحق
 حل شأنه شمل حاله لى مع مقام السلطة و فرق ما بين القوة والفعل كايروك من حيدله
 قايمة لان يكون مرآة لا يصل الى ايدى لمولك حتى يصير مرآة ما من ولا يحصل له نصيب
 من جواهر (ان وقت) الان في قول ان سحر تحرير هذه علوم العاصفة هو ان أكثر ايدى
 هذا زمان قد غشك من التوحيد والوحدوى بعضهم بالتقليد وبعضهم بمجرد العلم وبعضهم
 ما المروح بالدوق ولوى شملة وبعضهم بالاحاد واردة وصرور ابرون الكل من خلق
 لا يرون اكل حقاو طعمو يفرحون بقاتهم بهذه الحيلة من ربه الاسلام وكالف شرعة

استغفاره لكم حيث
 - صرحه صرحه لولا
 حركه نصبة العار وكان
 الامام على ما قيل لم يرد
 عليه وقت دخوله لكونه
 - كران فارقيد هذه
 معية وظهر نصبة
 المصنوع لغوة وسف
 من نفسه حاية رجايد
 أن جرى الكلام في حقه
 بين أهل المجلس ودار
 أمر السلطان بحبس قدس
 سره في قفصة كدوليسار
 مشهورة بناية الحصانة
 والمسانة في تلك الديار
 فحبس في الحبس المذكور
 حسب الامام كما يحس
 سواحج الحمام في قفص
 لى هو ستر طمعه انبه
 من الامام كايستراوا ريد
 التمس بحسب الفهم وفي ذلك
 يقول سحر انبه اسيد
 غلام على المتخلص بازاد
 شعر
 لقد مع الافران في الود
 صاحب
 وجد من المتق بالمراد
 فلا عجب أن صاده
 متق
 المتر في الاسلاف قيد
 اجد
 وفي هذه المعادلة لله سبحانه
 حكم حبيذ ومصالح حليمة

لصالحين وهذا كما ان العسكر اذا صدرت عنهم حركة لغيره احد من خليفة الاعداء واستبلا
صالحين يكون من الفضول ولا اعتبار بمرتبته لانهما صنفان في تلك الامور وفي الامر
والاستبلا (وايضا) صلى الله عليه وسلم كان محمدا ومرتبة لغيره لا حرم مع زعمه صلى الله
عليه وسلم مرتبة لصورة نسب السبعة فان محمدا رأى شيئا من شئنا بحبوه عدد شخص يحب
ذلك الشخص باصرورة فلا بد من شئنا بحبوه واحلافه ومن على ذلك حال محمدا بن محمد بن
رئيس جميع الصالحين محمد على رأس اعداء خصاوتراب

فان تدرى هجرة الطاهرة يدعى له راي الهجرة ساطعة نكاته وان يكون معهم
يعنى مع الناس في الصاهر دونهم يعنى في السلطنة واعل الله بعد ذلك مرا وحدا في
موسم ليرور ويصوم ان اهل ايمكة يكونون في تلك الايام مشغولين بالسن ومشتغولين بحال فادا
سعدت ارادة الله سبحانه وتعالى بغير الملافة بعد مضي تلك الاحوال وريده الالطاب
موجود بل ان ذلكم الله سبحانه على جادة ما تكم الكرام ولا عليكم وعلينهم في يوم القيام
يكنون سعداء والاربعون سنة في مد كور ايضا هو تدرى الساهرة اذ
فقره الخلد بعد ربحون شجعوهم في هذا ايضا كون جامعة الانسان بهما ككوتها
سما تكملة مع كرمه شهر رمضان وعابست ذلك

ثم كرم الله سبحانه على جادة اناكم بمرم وصيكم عن موحدة المهب والتشيع على
مرور الشهور والايام وعل ان اوبى الله تعالى بكم لمرم مع ناحب مع الله تعالى وتقدس
والتيق بالذنوع من وابع تلك لمعة والانصالح والامعة لا مصل من هذا فقرأه وولاني
ولمعرفة عن اهل كل الطل في معرف في مرسو تصل في اتصال اوت حمر وصل لطيب
الى لطيب سارا اهل المعنى وفي قوله تعالى من كان ير حوله الله من اهل الله لا ت نسيه
فمشتغلين ورمم ذلك ايمان ولكن احوال الفخر من اذن اشرتهم اطلاق وانوائق
بلادويه المصور عدد كاردن خرابوثة ولا مصلصة من روحيات الا كاردن
لله امرهم مشروطة بشرائط لا يحمل اكل شخص في يد نها وانكر الحمد لله سبحانه في
لانعم والمسة على ان حمل مرقى هؤلاء لاهراء الصاخرين ومعههم وقت شعور هذه
الطمة الهاتمة الواقعة الموحدة لمعرفة من اهل بيت النبوة على صاحبها الصلاه والسلام
ونخبة صاخرنا لاظم هذه المسألة العلية وواسطة الجمعية اسسة النفسانية ولا عرو
في ذلك فان هذه السمة لعلية لما كاد في هذه السيرة عريضة حد وكان اهداف في هذه
املكة قد جاوزوا في لفة حد كمة اهل البيت بين سائر النصب باسم ان يكون مرتبة وجاهها
من اهل البيت وكان تقويتها منهم أولى وأحرى لئلا يارم تكمل تلك لدولة العظمى بالعير
فكمنا ان شكر هذه النعمة القصوى لازم فقرأه كذا كرمه بدولة الاسمي (ا) لارم
لدمتهم وكما انه يحتاج الى الجمعية ساطعة كذا في محتاج الى الجمعية ساطعة بل هذا
الاحتياج مقدم على ذلك الاحياج واحوج الخلاق والاشد حدة حتى
بوحدة جامعة فانه يارم وحده مبرم الكل وله اتفاق كل ما يحتاج له فمصلحة كثر
من تعلقات الكل وكل تعالى مبرم للاخر من هو حاد قدس على فكان لانسان اشد

فصدا بذلك حرا كان
الشدة بالامام مكرى
سما كور ابو كرمه
وهدم الارواح وكان
الوقار بل الاجاح تمام
في ذلك النصيب تاب الى الله
تعالى ومعنى عن هذه
عبار لرمم وعلى هذه
السنة وصار من حلة
الحسين ومحبين قبلها
من نعم حربه في صورة
نقمة جليلة وله اذا كان
الامام قدس سره راضيا
من السندان ومن من
صاملته هذا وادها
بالحر وكان بمصر احببه
بضد دون الابدع والسطر
وكا برافسرين على ذلك
واكن كان لادم بمهم ما
هناك في اوم والبقطة
وتمرم مادا بالسلطان
بالخير حيث صار مدسا
المصول ما كان ثمة طول
مرم وون ان اصرار
السلطان اضرار بجميع
الطلق يعرف صدق ذلك
ما راجعه الى مكانه التي

(١) يعنى يلزمهم نصا ان
يشكروا على من قام بتقريبهم
وتقوية نسبتهم لموجب
قصبة شكر اثم واحب
وهو المكتوب به سند
فريد البخاري منه حتى عته

(١) هذا حديث أخرجه أبو يعقوب عن ابن مسعود رضي الله عنه مرفوعاً بزيادة ومن رضي عن قوم كان شركاً من جهه الله على جهه

أيضا كانوا كذلك ما داموا في الدنيا ولم يشعروا الله القورم الشريعة في القاب الالهية المذكورة في الحديث القدسي اولى اني تحت قباني لا يعرفهم غيري كما قال الامام الرائي قدس سره ومن هذا القبيل صدور بعض اركانه من بعض المشهورين بالصلاح والافتقار تكون في حقه صيبا لتزقيته كما سجد استمع بحسب الدرس ابن عربي قدس سره في موضع من فتوحاته قال في الحكم مصيبة اورثت ذللا وفتور خبير من طاعة اورثت عزوا واستكبارا كما في ذلك وعلى حيا ما وليا الله ولاسي ما من اثم سبب ما صدر عنهم احيا ما من الزهراء عا لي حكمهم وصالح واعتقادهم غير معصومين والله سبحانه يتولى هداك (ولما) بان امام قدس سره من الله ما امله وبلغ ما امله وبلغ الكتاب اجله ناداه مني الحق يا حبيب الله

امور اهل الاسلام يكون معانا وناه على هذا يريد هذا التقدير ان يلقى نفسه الى ميدان محدي روله لا اسلام ويختاره ربه بقدر الامكان فكم (١) من ترسو قوم وهو منهم يحتل ان يكون عدل لم حر عدم لا تطعمه دسلا في رمره هؤلاء سعة وبن علي بن عذور حاتم له لاهي سوق مشرق يوسف على سبب وعبد الصلاة و اسلام بشربه به ورحو اب اشرف اشرف لخصر عر قرب ارشد الله تعالى وشوق من حبب شربكم حيث امر الله سبحانه ونه في ان الاستطاعة وفرب لسطحان على بوحه لانهم ان نخذه لاني تزويج اشربه من الخدمة منه ومالي آله الصلاة والعبادة واخراج المسلمين من العكرية والاسلام من لمة في خدوة وخدمه وخدمه مولانا حامد وطيفة مفررة من الاير صاحب الادب والده مر المخذما في ادم انصاف في حضوركم وحاشي هذه ايضا هذا ربه يسر لكم الله سبحانه الدولة الحقيقة والحرية

في المذنبين لتامر والاربعون الى بد كور في آخر نص على تعميم اسمه وعبده معلوم الذين هم حجة الشريعة النراء

نصركم الله سبحانه على الاحياء ثمرة سبب الانشاء عليه وعبدهم اصلوات والتسليمات وانجبت قد شرفت طاعة مكنوكم لشريف درسل على وجه لالهات الى امراء وحرر مولانا محمد باقر موقفي في الكتاب انه قد ارسل شي من طرح لاجل طاعة ادوم والصوفية وقد حسن تقديم هذه العلوم على الصوفية نظر لهما قد وكنكم الله هو ان اهل زخوار يحصل تقديم مولانا في دطن انصاف (ع) وكل فاه بايدي وده بدهج حوي تقديم هذه العلوم تزويج اشربه لاهم حجة الشريعة الائمة وبن علي بن عذور حاتم له لاهي سوق مشرق يوسف على سبب وعبد الصلاة و اسلام بشربه به ورحو اب اشرف اشرف لخصر عر قرب ارشد الله تعالى وشوق من حبب شربكم حيث امر الله سبحانه ونه في ان الاستطاعة وفرب لسطحان على بوحه لانهم ان نخذه لاني تزويج اشربه من الخدمة منه ومالي آله الصلاة والعبادة واخراج المسلمين من العكرية والاسلام من لمة في خدوة وخدمه وخدمه مولانا حامد وطيفة مفررة من الاير صاحب الادب والده مر المخذما في ادم انصاف في حضوركم وحاشي هذه ايضا هذا ربه يسر لكم الله سبحانه الدولة الحقيقة والحرية

بما كثير وجمع غير من اقتصر شجاعة عليه امره فقرر مع اد رجع الصوفي الى العالم لدعوة
الخلق بعد الفناء والبقاء السيرة عن الله وبقائه وحصل له نصيب مرمقة من اليهود خل في معنى
الشريعة وله حكم العلماء الاشراف ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو فضل عظيم
في المكتوب التاسع والاربعون الى المذكور انص في انحصار على الجمع بين دوتى تحفة
بما ياتر الاحكام - سره في تحليه انص عن خلافة ما سواه تعالى

امعكم الله سبحانه بدولة صورته وسهولة صوفية وسولة الصورية في الحقيقة هي كون
الظاهر محلي بالاحكام الشريعة المستعينة على صاحبه الصلاة والسلام والصفوة والصفوة
المعونة هي تخاص الابل وحلوه عن خلافة ما سواه والارثا سيد نصيره تعالى في قوله من
تشرف بماتين الدولتين (ع) هذا هو الامر السابق من العتق وازادة نصير

في المكتوب الحشر في مدحه الله الى الصمد المذكور نص

اكرمكم الله سبحانه بطرية من رتبة ما سواه وحمدكم بنوحه بيه سبحانه عظم وشعرة
به هو الدوام بحرمة سيد بشر المهر من ربح انص عليه وعلى آله الصلاة والسلام امر
أن هذه دسا خلوقا ابد هو واها طرودة صورته ولكها في الحقيقة سمه تن ومنع ما ظن
وليس في الملقى والارسطا بها طان مقواها بخدول ومقنوم محزون وحكمها حكم محاسبة
طابت باسباب وبنائها مثل سم محبوط بالسكرو لعدل هو لدى لا يمتزغل هذا المذبح تكايد
ولا يتعق مثل هذا الشيء له سد وله دال العقول يوصى بآله لمقلا هو الرهد لانهم
يعتقون من سائر ورعهم عن سائر على كمال عقولهم وطعنهم وريادة على ذلك طاب
ونبه الامام ان شجر ركزيه لا يصعب هذه المرح في هذا السور ومع وجوده
الاسلام حائف دانه من محسبه المعاملة التي هي في غاية السهولة بالنسبة الى الله لا آله
وبرى وثيقه العظمى في عالم الالهاب توجههم لشرف ورجوا يكون كونه من خدمه
اغنية اعليته هراي لدور الحريد نصيبي معلوما هذا رايها (شعر)

الا عطيته ربي من حصاره لا سود و اني قل تملا

سراة سبحانه الدولة لصورة وقوامه بحرمة ابي الامي وآله لا يخ حله واهد الصلاة والسلام

في المكتوب الحاشي والخمسون في المذكور بعض في التعجب في ترويح الشريعة لعمري
عن صاحبه الصلاة والسلام

نش الله سبحانه تقوى اركان شريعة افراد وروح احكام به - محبة انصاء بوجل
وجود سلاله انظم لشريعة (ع) هذا هو الامر ولد في من اعدت والحمد لله رب العالمين
الاسلام في مثل هذه الايام من جلة بحر الضلالة انما يرجي من سيدة اهل بيت خير البشر
مدون الرب له عليه وعلى آله من الصلوات اكملها ومن التسلية انصتبه قل عليه الصلاة
والسلام مثل (١) هل ياتي كمثل سقيه بوج من ركة يحي ومن تحلف عهدها لك فبدي صرف
الهمة العليا في تحصيل هذه السعادة العظمى وقد تيسر لكم بعدي الله سبحانه وتعالى
احياء وجمال والعظمة وشوكة كلها قل انصت هذه الملاوة الى هذه المذكورات مع
وجود الشرف الداني وقد احررتهم فصب السبق في ميدان السعادة على جميع الافراد

وانصم بالرفق الاصل
وانصت وكان ذلك يوم
الثلاثة اثنى والعشرين من
صفر سنة اربع وثلاثين
وامر دهن في فترة شهرته
روح الله تعالى روحه ونور
صريحه وبه بركة الله
الشريعة وبه بركة الله
ورعاهن شهته وحشرنا
نحت او انه مع محبتهم
وجع عنهم آه بي وتاريخ
وما رجع لم نر هذا
راي انصا على دليل التهمة
(رماهي)

انك بمحموتى سخن آموخت
مر

ما ربه امان هر دوخت

مر

مر كره من رسل

مر

مر آمذو كه تمام دل دوخت

مر

(عطرة الله في ن

من بكره بعد اونه ومن

مدحه واثي مد علم)

ان من كابر في حقه

فرقت في حبه سب

خلاف ان ربه ولا من

واه بعد كذا انزق في

حقه بدونه نصا على

هاتين الفقتن للاسباب

المذكورة من بعض نادح

ومحب مادح وان كان بين

لعرش بن بواهيديان كان

(١) قبل هذا من قدسنا داود عليه سلام ﴿ ٦٦ ﴾ (٢) (قوله والكفر بالحدث) أخرجه من واحد وأبو داود وابن

ماجد من أبي هريرة رضي
الله عنه وابن ماجه عن
هانس ابي عبد
اشارة ماورد من
الاحاديث

الاول شبرا والاني بعدا
فقداني الجنة وذلك في السير
(قال) شحون الله اهلوه
واقدرت على الامام
قدس سره الله تعالى
ومادته في آياته من فل
بايداه الظلة والميتد من
واكار مقه لا مشين
وذلك ليريد الله في درجته
ويلحق به الحداث من دور
وقته لارقال والجنة قد
بلغ امر الى ان لا يحده لا
مقمن نوي ولا يحده لا
فاخر شي ولا حاجة ان
الى الذب والدفع عن الامام
الهام رضي الله عنه ولا
الى امانة اذلال العقبة
واستقلية على حوائج
ادماء اه بادني تفجير
يعني ان حقة ما بعد لا

(٤) قوله وما صر
الفقر الخ) اشارة لما هو
دار من الناس من قوله
صلى الله عليه وسلم الفقر
فمجرى قال من حروا
نبيته لا اطل لا اصل له
وقد ذكره في الشفاء من
علي كرم الله وجهه في

وهذا اظهر بوجه محوكم مراده ظهور هذه سكتة في
ورأوا اهلل شهر رمضان في دعوى وهم مرضى حضرة الوالد في لتوقف توقفت بالضرورة
لاستماع حكم من والامر عند الله سبحانه وتعالى و لا يجوز من الله حصول سعادة الدارين
﴿ المذكور ﴾ في و حصول الى سيدنا كور يص في مدقة النفس الامارة وبسبب
مرضها لذاتي وان علاج ازالة ذلك المرض ﴿

قد شربت بمطعمه مكتوب الا - بكرم ابدي حسن الله لدعوى تصدق في علي
اشارة واراد عظم الله سبحانه امركم ورده عن قدركم وشرح صدركم وسير امركم
حزركم لا يحذر عنه وعسى الله من اهلواة اقصاه ومن التسلط ابكته انت الله سبحانه
ونزل على من ظاهر وباط ورجع الله عند قل سا (واني) اردت ان احرره
في شكاة من صاحب السوء وادعوى حتى حتى فادرجوا الاصفاء الله تعالى له ولقاه
هنا صروم الكرم ان بعض الامارة لا يده محولة على حب الحدة والامانة ووجه
همم رابع على حجب اذن من ومقتضايات ان يكون اخلاق كلهم محجبين الله
ووجه من الى و مره ووجه ولا تريد ان يكون هي محتاجة الى لثني ومحكومه
لاحداد وهذه كانت هي دعوى الاوهمه منها وسرقة مع حاجتها المنة من انزل
اشارة من مطعمه من هي العبد من سعاده غير اضافة بشركه بل تريد ان تكون
هي الحكة مقه لا يبروكون كل تحت حكمه وقمورد في بعدت القدسي (١)
ما هناك فانها بعدت بعداني فترقة نفس عظماء مرادتها من اخذ و ارياسة والقرع
والكفر مداده في الحبيبة اعداة الله هر وحل ونفوتها لذلك فبدعي ان يترك
شعنه لا امر حد وقمورد في حدث القدسي (٢) بكرهه رديني واعتصم رادي
في ارعى في شي هذا حبه في ردي ولا في و ما كانت انبيا لديه معوضه بعد حتى
معه ومعه و ما كان حصولها بمعه و في حصول مر داب النفس من مداده ولا جرم
حقيق لعن و مرد (٣) واعتصم مر مر احمدا باهية وعلى آله الصلاوة والسلام فان في هذه
عدم حصول مراد من وجوه غيرة ولتعود من هذه الاما عليهم الصلاة والسلام
والحكمة في التكليفات الشرعية هو فهم هذه النفس الامارة وتحريره وقموردت
الشرع رفع هوى النفسى و كما عمل شي اعصى لشرعه رول من هوى النفساني
قدرة ولهد كان في شي من الاحكام شرعية اصل في رله هوى النفساني من
رصدت عاسة ومحاهدتها التي كانت من قبل النفس من هذه ارياست و لماهدت
في لم تقع في مقتضى شرعه ابراء مؤيدة وقوية لهوى النفساني ولم تقصر الرأفة
والخوكة في رصده و لماهدت شأ و دكها دلم تكن على وفق الشريعة لم يسمعوا بها
صلاوة يحصل لهم عرقوبة لعن وترتها (٤) صرف ملاداة في بادأ ركاة التي
أمرها لشرع هو مع في تحريم لعن صرف الفديسار من قبل الله وكذلك أكل
الاعمام يوم هذا الحكمة شرعية اذ مع في دفع الهوى من صامدين من قبل الله وأبأ

حديث طويان بعد المظفر في بعض نسخة وسند و محرر في بعض حرف في في شرعه بعد الكلام فيه حكيم (اركتي)
بوضعه وسلا بهتار لسة لا بهتار عناه اعطى في مع ملكك ببعي قوله تعالى والله اعلم وانتم الفقراء انتهى مختصا في هذه

(١) من ان عمر رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ ٦٧ صلى الله عليه وسلم ان الايمان محدود في خوف أحدكم كما يحلق الثوب

وسلو الله أن يحدد الايمان في قلوبكم المطهرات في الكبرياء كبد في لائم لا يظلمهم الكوراني وفي رواية أجود لحاكم المستندت بعد من قول لاله لا لله قال الميرى اصدده صحح

فدس مرة ظاهرة وبذرة وطلال ما عليه الخصم ولا شئبه أبعد عليه ومستيفه وانوار معارف الامام منتشرة ومبسطة في جميع الامم ولا تظار لا شذر الخصم ليعيد على عزها دعوم الخلود والانكار بل كان انكارهم من الشدة ظهور ذلك الدور وزيادة الانتشار والله در

من قال شهر ود أرد الله شروعة طوبت اتاح لها لسان حسوده

قال لا ذكر تكمل شئنا من لا تاركارو لا عراض

(٢) قال احب الله العرفي في تخرج احاديث الاحياء رواء ان السبي في عمل ليوم واليلة وصحبه الحاكم من أي عهد مرافعات في اشكاه من أي عهد بخاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ومي يرب

وكفى العجز مع الجماعة التي هي سنة من ليس نفس من وسام قدم بدنه بل منه مع رشادهم في المروءة لئلا أن نفس مالم يقر من حدث ما يجول دعوى اسبابه ورفعه فاصحة محل فمكر رايه هذا المرض ضروري كئلا يصحى الى الموت لادى وتكلمه لا به الا لله لئلا وصحت لئلا لا اله الا قابضة والافسدة تقع في تركبة نفس ومسب تطهيرها وخبر اكار الطريقه قدس الله مرارهم لتركة النفس هذه بكلمة افسدة ❖ شمر ❖

مادامت لم تضرب بلاغى السوى ❖ في قصر الاثبات بواصل ومادامت نفس في مقام النبى وهدى وبعض العهد والفساد يدعى ان يحدد الايمان تكرار هذه الكلمة قال عنه الصلاة والسلام حددوا (١) فيكم خوف لاله لا الله لا يدس تكرار هذه الكلمة في جميع الاوقات فان النفس لا ماره في مقام الحث دنة وقد ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم في وصف ان هذه الكلمة حدثت لو وصفت (٢) السموات والارض في كفة الميزان وهذه الكلمة في كفة ان شحمت هذه الكلمة على لآخرى والسلام على من مع لهدى وانتم من امة المصطفى عليه وعلى آله الصلاة والسلام الاوفى

❖ المكتوب الثالث والخمسون من الصلوات المذكورة اربعة في بيان اختلاف العهد للموه ووجوب اعداد العلم وما سب ذلك ❖

ثم انكم قد سمعتم على حارة آذانكم دكرام قد سمعت ان الله لا يسلط امر حاكم من حسن شأه الاسلامية سى اودعت في حبيب ر نصيب أربعة عشر من احباء المسلمين بيلاروه وبيو الله المسبب للثمة حتى لا يقع امر على خلاف شريعة الجورقة سمعته من ذلك ومادامون المسلمين احسن شدة من ذلك وأي شئ يكون لاهل الملة ثم اشد نسبة مماهات وانكم انتم القبر حيث كتب متوجه نحو حاكم ببالا بوسطه هذا العرس كما ظهرت ذلك مكر لا اسباغ بمعنى ولا رخص لها في السموات والسموات بكتابه في هذا لسان الضرورة فاعرفوه من محكم ايدوا فان صاحب الله من محن وعروض الا ان عوان العلماء المتدينين اقل من اقلهم من حوروا حب الحياء وزمانه وحنونه وراهم وليس لهم مقصود ومطلب سوى ترويح الشريعة وتأييد ملة فاهذا كان منهم حب الجاه ياخذ كل واحد منهم طاعة لا يميز مرادهم وتكلمه ونظر من ذلك اطراف افضليته ويورد الاختلافات ويوقع خلافات في سبب ويحسن ذلك ومصلحة العرب السلطان فيكون منهم الذين لا يحبونه انتم واضعوا اختلافات لطلبه هي التي اقلب العالم الى اللام في نهر الساق فادا كان هذا مستمرا وملك محمد دة فمن ين يرحى ترويح لشريعة وكب يكون يجر اتأيد الملة بل يكون باعث على التعريب والعبادة الله سبحانه من ذلك ومن قدس العلم للموه فان انتم هذا العرفى طامنا واحدا فهو افعال واحسن فان تفسر ذلك من هذا الاخرة سمعت الامانة فان سمعته كريب اجر قال لم تفسر فاحذروا افسد عد احسن بعد انكامل اصبحت مالا يترك كله لا يترك كله ولا تدري مد كتب فكم في محبة اخلاق من مودة وحوار عند ذلك حذر من لم يلم ايضا موطونهم وافضل من افسد لهم وشرهم شر اخلاق فند بظمت مودة واصلا بهم روى وحسن الاعرة افسد لعين فاعرف على المخرج على خلاف

عن شيا أدركه أو أدعونه فعل ما موسى قل لاله لا لله فقد يارب كل عدنة يكون هذا ثم رديا تخصي به قال يا موسى لو ان السموات وعامر من عبرى والارض من لعموص من في كفة ولا لاله لا الله في كفة لسانك بين لاله الا الله شرح السنة ه سنة

عنده وعليهم الصلاه والسلام وانما خرج من الارباب ذرهم حتى يكون له دور
تجبريبي وتعدواين وقسمي هذه لطيفة اعيد طاعة في هذه الايام عاوا كبير وعشوا
عواا كيرا واشتروا في الاطق والاكافه كرا في كراهم كراهم كراهم كراهم كراهم
تطرق هذه لطيفة الى النفس حبيب وكرا لا يكون لهم امر في كراهم كراهم كراهم
شكركم الله سبحانه على الطريفة المرحية

المكتوب الخامس والخمسون في السيد عبد الوهاب البحاري في اظهار صحة

قد ظهرت في مدينتي من مدة مديدة غير الارتباط الذي تحقق سابقا
مفتوحون بدعائكم اخبر من شهر عجب لاحت رسالتك على بابي و قد وردت
لكلمات ومفردات عجيبة وهي آله الخصباء والحيات والحيات والحيات
ايه رأيت ان اتيك حتى وليت لك وهذه الخطة المتعددة رقة في علم الله عظيم
حصل في يد علي ارحم الزمان رقة الله سبحانه لا دمه على عبيدهم بحرمه سيد البشر
عليه وعليه آله الصلاه والسلام

الاستاذ المساعد الدكتور / محمد عبد الوهاب محمد في عدد من شخص من عدد

ان عباد قدس السادات كثير الرباب بواسطة حريته من سيد الاولين والاخرين عاده
وعلى آله الصلوات والتمنيات احل من باب منقشهم ومحمدتهم بالاسنان الان بحري
في هذا ان ليكون مدحهم هذا السعادات بل اعادح الله في سنة ولشهر المودة التي
امر الله بها لهم اجمع من محبتهم بحرية من مدحهم عليه وعلى به الصلاه والسلام
وحامل من خمسة هذه السعادات من رتبة السادات ومن حله هذه العلوم ومن حله
الصالحين وقد توجه الى ذلك الخلود من جهة صديق الميثاق كان في الباب الذي يحس
فانشاره لاني بالظن والامداد ومسحق في القصة والادب في به واقعه في شخص من
لعمري لعمري عظمه من جهة الميثاق وباتفاق ان حاكم وجهه في احد وال به
وله حق وعلى الخصوص في اعداد السادات المظالم قدما على تحرير كتابات والمذكور
وان لم يستمدوة العباد لعمري رخصة لانه راح في رمة لعمري رمة قدس به
الاستقامة والاخلاق في محنتهم والريادة على ذلك انماط

♦ ١٠٠٠ - وب الله نعم والحمد لله الى الشيم محمد يوسف في الصمود ♦

[illegible]

(١) أحمد والماري في

لا بد من دوائله في
 لغوه من حزن و طه كره
 و صحبه من المدام من
 معديكر و ابن حنبل من
 أنس و الهاربي في الادب
 من رجل من الصاعقه ماعظ
 دا أحب أحدكم أحياه
 لا يم به بعد سرح لمع
 اصمير ملا

[illegible]

غير صحيح ونفس الجباب
 في صحيح مسلم من رواية
 ابني موسى مرموما حجاب
 من النور ولو كشمه لا حرق
 صبغات وجهه ما انتهى
 له صبره حلقه قد
 شكره برأسه اعرض
 وظهر قلوبنا من نكته
 الزان واكنة الامراض
 تشهد لاله لاله له
 والتم عابضيه وشهد ان
 ان جدينا وهو لانا محمد
 صلى الله عليه وسلم
 ورسوله من حسن
 اسلام المرء تركه ما لا يشه
 ونسلى ونسلم عليه وعلى
 آله واصحابه الامرين
 فامروا وسماعين من
 المنكر صلاته وسلامه ما نعين
 ما نكرت العشايا والكر
 (اماميد) فقد اخبرني الخ
 الفقير الثقات والبالغون
 حد التواتر وقولوا الزوايات
 الحديث الذي في مشكاة
 غير الذي اخرجه مسلم
 والذي في مشكاة أورده
 السيوطي في حديث طويل
 حدوه في امر بحوية
 من على من ولد الهاللي
 من امره من امره
 أبي أمامة مر دعه بعد ما محمد
 قد نوت من لله يوم نوت

[illegible]

مذہبہ انکار بینی و پیدہ بیخون اے حبیب منور خدایت پناہ مناجات مسمیٰ، درجن حدیثہ علیہ (م)
ریختہ حاجب ماز، ہا الام، ہا القیم اے سجدہ فی عہ (۱) فی الفتوح الحرة، لا یحرم من مقو و احد مثل ابن ۵۰ المربر ۵۰ سجد

فيها وقد تصدى بعض
معه في الطريقة القشدرية
والشيخ المذكور وعرب
بعض مواضع من المكتوبات
وحرف وقال عا وحب
القبل والقال وصدور
بالسؤال وطلب من الكتابة
هذه كل فانه قد
وقد اخرج على مرارا كثيرة
فاجبه بالحديث السابق
من حبر اسلام المر ترك
مالا يسه ثمر د في تاج
وقال ان عن سوسه
ودكر كلاما لا يسه
ذكره على لسان سوسه
حكاه شيخنا رحمه الله
بالسنة وروى عن
الطائفة وفي جميع الكتب
في باب اربعة وطلب ال
ايمان من جاعده
حقيقة وشهية هم يوافوه
على ذلك بل اجابوه بالحق
الحق هو اموالهم
شخص من مسالة اخدا
بظواهر الفاظ التعريب
المعرف مع كان التأويل
ووافد جاعده من لا يسه
وزاد بعض جهال في
الهدوء وطفي وبعضهم
نفس مارسه له فساكاه
كالتيقاو ليت ان كتب فهم
وهل يفهم ولو ظم بكتابة
الموافق الجاهل المتنت
لا حري عليه يقتضي لفظه

الاحلاص في بعض الاعمال لامة المؤمن ما من والكف والى لجة ولكن الاخلاص
سوى في صدورهم انه هو الاخلاص في جميع الاعمال لا في الواجبات والحر كات والسيكات
من غير تهميل وتكلف فيه وحصول هذا الاخلاص هو طهارة القلب والنية الاقوى والامنية
التي هو مروطها والنية والوصول والنية الخاصة والاخلاص الذي يفتح حبه الى
الشغل والكف لا يكون له وام ولا من سقود التكليف في حصول ادوام الذي هو مرتبة حق
اليقين واو الله الى كل معلوم به حمدونه لله جل وعلا لا حدود لهم فان سوسه كانت قد
التي سوسه ولا حاجة لهم الى تصحيح نية في حصول الاخلاص فان سوسه قد صحب ناله في الله
ولله ما شاء فحصل ملاذ كان اسيرا في يد سوسه فكله بعله بعله خط سوسه بوى اولم
يسوسه في التعلق بسوسه وتخصيص ربه رفته وحصل بعله الحق في حق جل وعلا فلا حرم
بعض كل بعله لله بوى او سوسه ان لبة في سوسه في التعلق والامان ملاحة به
الى العبيد ذلك فصل لله مؤمنه في الله وعمل العبدية صاحب الاخلاص انتم هو
من المصدقين في اللام ومن لا دوام في احلاصه ل هو في كتب الاخلاص دائما فهو من
المخلصين كسر اللام وشكها بهه والجمع الذي يحصل في العلم والتعمل من طريق
الصوفية هو ان تكون العلوم الكلاية الاسد لالة كشية وان يحصل ايسر انام في اداء
الاعمال وان يزل الكسل الذي من جانب النفس والشيطان (ع) وهذا من سعادات
تكون نصيب من والسلام أولا وآخر

في المكتوب انشون الى السيد محمود انصاري ان في خواصه ودهم اوسه كل به
وما ناسب ذلك

شرف الله بصدقه وبما في ادوام اتفق تحت قدسه فان سوسه الحريه في ذلك
انتهى في وضع الخواطر ودفع اوساوس حاصل في طريقة خواصا حكا من الله امرارهم
على الوجه لاه حتى حسن بعض مشايخ هذه الطائفة الاردنيين للاحظة خطوط الخواطر
ومعه من ساحة صدره في هذه الكفا فان حصرة الخواطر عبيد الله انحرار فسد لله
مرة في هذا المقام ان اراد عدم ظهور الخواطر ودفعها هي الخواطر التي تكون مانعة من
دوام التوجه الى المطلوب لادفع خوارق مطع يقول واحد من محاصي هذه السالكين
العبدية يحرر من حاله بحكم وامامه ريث يحدث ان في الخواطر من اطلب اع حرد او
اصعبت من روح على قلب وعليه الصلاة والسلام مرص لا يعطر على شيء من الخواطر
لانها مكاتب في هذا يدع فان كل شيء كان حصوله مكاتب فهو وقت لا يقبل ادوام الى
لو تكلف في اتيان الخواطر وبقاها من لا يسهير اصلا وامين الاربعين في عن التكليف
والتكليف في مراتب الطريقة والجمعية هي انخلص من التهميل والتكلف يادكر في الطريقة
ويقدراشت في الحقيقة فتعق ان دوام التوجه الى المطلوب على تقدير تحقق منع الخواطر
لوقت بوقت من العسر والار من محب سوسه ان التكليف في مرتبة الطريقة دوام غير
متصور في الطريقة ونحوه في حقيقة ذلك لعدم محب التكليف في ذلك لوه من سوسه
احد من وطوره في مرتبة التكليف يكون مانع من دوام التوجه والذي يحصل اقله

شرطان لم ينكره لانه
عرض بالقضاء الاحكام
لا يصح
و هو انه

ص : لای مرقعه
وولاءه وجه اول
وجه الثاني لحكمه

مجمع مدرسه علمیه - تهران

لا يكلفون الا عمره من المسائل
التي هي من المسائل الخفية
هذه المسئلة من المسائل التي
تحقق على مثلهم من العوام
بما هي الحكم ذات ولكن
مثل هذين الحكمين يعني

موسى بن جعفر

میں نے اس کو دیکھا ہے کہ اس نے اس کو دیکھا ہے

وما يكاتب من لا عهد
بقدرة ومعه من لا عهد

ما كنت و كرا. و ما كنت
ولا ما كنت و كرا.

الاعصار قال علي : فالنكار

الملك تونز وقد رجع
الفاضل إلى هذا العرب

التبعية اهواء الحرف والكلام
المتشبه بالترتيب ومن جهة

بالمدائس وزيف كلامه
والكلامه مد مد مد مد

کلام شفیق بن کور

میدری هنده بسندیه لایه من دوام التوحده هوامی حروم منکس صدود سیه قدره
 یازدهشت اندی عودیه مریه اسکال قل حصرة لخواحد عند لطاق قدس سره لیس
 وریه بدشت صبر الاوهام و بطول سعی لیس وراه مریه بخری و دصو و شوه
 مثال هذه الاحوال هو ترعيب طای هذه اطریقه الهی و در در لکری ال
 شأ بفضل به کثیر او بهدی به کثیرا (تالی المتوی)

خائب الذي قد يرى ذا القبح لا يحسن * وقار من كان فيه حدة البصر
الليل كان دما لا يقبض وليتي * يعقوب ما وذا من أعظم العبر
والأعلام ولا كرم

الكتاب الحادي والثلاثون في أسرار محمود الصافي في عرض على صاحب السيف الكامل
الكامل والاحتساب في معرفة النافس وما يناسب ذلك

ردكم الله سبحانه اريده في طبعه ولاحتساب على كتابي ووصولي الى بعض محرمه
 اشترط الضرر من ربح الصبر عليه وعلى آفة الصوت والسيئات قد شرف مكتوبكم
 الشرف بوصوله وبما كان من الطاب والشوق وشعر بوجوهه وروحه والحق
 كان ادى النظر مستحسنا بعد بوجوه الطاب وشعر بوجوه الطوب ووصول
 مقدمة الوصول الى التهود وقال احد من لامرته نعتي وانتم بعدد
 ان بعد حصول دولة الطلب نعمة عظمى وان يحترز من كائناتها ثلاث طرق عنور
 من غير شعور وكيف لا تؤثر البرودة في تلك الحرارة ومعظم اسباب الله مطة على
 بشرك حصول تلك الدولة انتم كرتتم لاريدكم ودونم الاتهاء وانصر
 من لاني حاسنة حتى لا يصرف وجه طامه عن كنه حيله لا يري من
 حقيقه الامم والتصرع بانني ان لا يصبر في صورة لاله والتصرع فانم كرو
 بان اهدا لعمى وهذه المحافظة غايي الى رب ما بوصول الى الشيخ الكامل كمل ثم وصو
 انه لاشي عليه سوى تعريض حرم مرادته انه وكونه كادب بيني وبينه الفصال لديه والفاء
 الاول هو الفاء في شعر ويكون هذا المعنى وصلة الفاء في قوله شعر

من أجل كونه في مدينة أحوالاً لا بد من شرح بقوده ولا
فإن طريق الأمانة والامتدادة متى على وجود المسامحة بطريقين (واحد)
أولاً من ربح دى جهتين لكونه في الابتداء في غاية الدماغة ونهاية المسامحة وعدم
مستته أصلاً حيث قدمه حل لمطبخه من هذه لطيفة وذلك لشرح هو شرح الشرح
الكامل وأقوى أسباب وقوع لتصور على طلب أصلاً هو الاعتدال الشرح الناقص وهو الذي
حاجس من مصدر المشجعة بدون اتهام أمره بالولوك والخدمة الصالحة من قار الصالحات
والأمانة له مرضى ههناك ومثل هذه الصفة تورث الانحطاط وتربى بالاصحاب الصالحين
بل ترميه من الدروة إلى الخسوس لا ترى أن المرض را أصلاً كل ملاذوا من صيب
ناقص في الطب فلا حرم بعض ذلك صاف وعتدوا به في زيادة مرضه وتبسيطه
قافية أر له مرضه وعد الدواء وان تورب نسكين لوجع ونحيب ما في رول وهذه وكما
في إتقنه هو عين البصرة فان وصل هذا المريض فرصا إلى طبيب صادق فعتد هذا الطبيب

ولا في اربعة ايام ثم لدوء وبه حله ما به الا بغيره لاخر احدتم شرع في معالجته ربه المرحوم
 به رول ذلك لا يبروه وطريق هؤلاء لا كابر على نكحهم لا يحصل منه شيء من القبل والاعمال
 والسمع لغاري عن الاحول من بورت ذلك فتور ان طيب الرقي في مد رح العرب ونكاح
 ويحتمل في بيع لغير الى جانب دهي واكرهه اياهان او صلت به ذلك لا وسعدت ما بشه
 شيئا ثم رجعت لانها غير كوني حسد وراثة هي ذلك تصدع واحود به حية الا مثله را شمع
 حاص صاحب المصاري والاشراج بعتم في ذلك طرف فاعرض بمشيم وعظم الشان حدا
 ولكن استعد ذلك الى طريقه فاة حدا وحصول لطاوب من غير ربه المرحوم تصدع
 والامر بموضع انكم فان ككنتم من احوالكم شيئا في بعض الاحيان لتكتب من هذا
 اجاب في حواه شيئا لكان متاهبا فان تلك الحقيقة تكون باعثة على تحررك لصلوة
 الاخلاص دائما

✽ ان توب ان في الصور الى حساب المراسم من احدى ان بلادة الى هي و
 السلوك ليست من المقاصد بل هي و لا تقطع مدخل سدوك فاسهوه و الحدا في من الله صد
 اعمى بعد السلوك ومباياد ذلك

الحقيقة والسلام على عبده من صطفى اهل طريق وصول من كمن من حرا بن حدة
 وسدوت وصدارة اخرى نصه وركبة وخدم التي هي مقدمة هي السلوك اي من
 المقاصد والتصميم التي قبل تركه ليس من المطلوب وخدمة المصودة والتصميم المطلوب
 غدا المصداق بعد ام السلوك وحصول التركة التي هي في السير في الله وخدمة الخدم
 والتصميم الساجدين للسلوك واخر كنهه هي تسهيل ممالك السلوك فان الامر لا يحصل
 بدون السلوك وحال المطلوب لا يخلو من غير قطع المارل والخدم والام الى كاصوره للخدمة
 لا ياتية لامانة يد في الحقيقة هي سوى هذا فالمراد ما دراج به في غاية كآورد
 ذلك في صارات مشايخ هذه السلسلة بعلية هو الدراج صورة الله في ردة والاطالدة
 لانح خدمة الله ولا حصة بين نه والخدمة وتحقق هذا المبحث مد نور ما يحصل
 في رة التي حررتها بحة في حقيقه لخدمة والسلوك وانها و لحصل ان المصور من الصورة
 الى الحقيقة ضروري ولا كنهه من الحقيقة بالصورة ضروري حقة الله حقه بالحقيقة
 الحقيقة وحدها من الصورة لاطلة بحرية التي الصادر والله لا رارة عليه وعابهم من الصلوات
 اكها ومن النجباء افضلها

✽ مكتوب ان في الصور الى السيد القيب اشجع ربه في ان لا يمدحهم الصلاة
 والسلام متفقون في اصول الدين و اختلافهم في امور و بيان بعض كذاهم متفق
 ثم الله تعالى و اياكم على حدة انكم بكرم على افضلهم اصد له و في بواهم متفقة
 الصلاة والسلام و اعم ان لا يمدحوا و ان الله في تسليماته و ركابه على جمعهم و ما
 وعلى افضلهم خصوصا كلهم رجحت من الله سبحانه استعد له لم توسط هؤلاء اعظم
 ما حصة الابدية وتخلصوا من الحيات المرعبة فلول و حودهم الشريف لآخر الحقيق
 سجدته سدي هو لمعي المطلق احدا من اهل العلم من دنة و صفة تعلق و قدس و دل

الفارسي و غيره ما له فمع
 طاب و حسن
 و بعد و قد عده حمة
 عما باحلا والاشرى ترك
 التعريب المصحح الى تشوين
 لان بعض لالفاظ ادا و قد
 فارسية حكما و ادا و قد
 حرة حكما حرا له عدا
 في اما كن متعددة من كتب
 الفناوى ذكر علامة
 المذهب فاصحاح في تناو
 المشورة في الترويط
 بعدد البيع رحل اشري
 شيئا على ان يحميه البائع
 الى منزل الشري ا قال ذلك
 بالبرية لا يجوز وان قاله
 بالفارسية جاز لان البرية
 تفرق بين الحمل والافاء
 والفارسية لا تفرق ويكرر
 الحمل بغيره لا يبعد
 والحاصل ان الله في مكتوبات
 الصادر من الشيخ بالغة
 الفارسية فاصلاح انهم
 ولسانهم حيث كانت حلة
 من وصية قائمها شرعا ولا
 محذور فيها ولو بوجه
 ضعف لا يلتزم الى تعريب
 المحرر الحاج الى التأويل
 بل يترك كلام المتكلم بلغة
 عربيا و قال سياتي على من
 التعريب اواضة التمرع
 الشريف كما اخبرني من
 تقدم ولا تنكف لغيرها
 وان لم يميز ماها ومدلولها

فكيف مع الله بر موقع
 في محذور لو فرض ولا
 يفرح في الشجع نعم سدك
 لثقت مع ربه كاذكر
 واث شري في حاحفة
 عند في امر بكمه
 مسلما ماخذ لا جرامة
 واثرا بلا صراحتان تكفير
 المسلم امر عظيم قال في البحر
 بالاعن انوى مصرى
 الكفر شى عظيم لا اجل
 المؤمن كافر ابقى وحدث
 رواه لا لا امره قال
 فيه قال في الخلاصة اذا كان
 في المسئلة وجوه توجه
 الامر ووجه واحد
 التكفير على لمقى ان يعل
 الى السوجه الذى مع
 الا بغير تحصيل بل مع
 نعمان والى به رر
 لا يفتى بتكفير مسلم امكن
 حتى كلامه على محل حسن
 او كان في كفره اختلاف
 ولورواية ضعيفة وهذا
 الذى ادين الله به واعتقده
 ثم ان الفقير في شغل شاغل
 من مثل هذه الحرافات
 والكثافة عليها والتفريط
 و هو قد نعت يومية
 مع منى به امر لدولة
 الطياد امها الله تعالى
 وادم احبها على سائر
 البرية وانما اخبرني من
 يقدم كره ما وقع من

عند احد وقد هدى الى معرته شكت ابد ولا كف من دم من اول امره ولا به
 مسية سرمد قدس كاهن به بعض كرمه لدهم وما افتارت مرصه تعالى مر ع بر
 مرصياته فشكل هذه جهه بعضى رأى لسان يؤدى ولم لو بحث خروج من جهه
 الحمد لله لدى اتم عليه وهذا الى لاسلام وحمد من مصر في ذلك منهم بصلاته و السلام
 وهؤلاء النظام متفقون في الاصول وكلهم معذور في الحروفه تعالى ونه من
 وفي الحشر والشكر ورسا اربل وروب سحاب وورود وحي ونعمه شمس وشمس
 انهم طارى في الحود ولتبد واحلالهم عهوى من احكام الله معروف لردن
 وذلك لان الحق سبحانه ارسلى في كل زمان نبي الله رسل بعض احكام الله
 ذلك الزمان بطرق الوحي واثمهم باحكام مخصوصه واجمع لمرس دأثره في حكم
 من الحق سبحانه ومصداق واثير سوردر الى في صاحب شريفه دعى مسته احكامه بشاره
 في اوقات محله بطرق الجمع والتمثيل ومن كاهم لصدقة وحرارهم الله في عناه
 غير الحق سبحانه ومع الاشتراك معه الى بعض ومع خصوصه من بعضهم بعض
 اراد من دون الله وهذا الحكم بخصوص بالانوار شرف بوجه لدولة غير مناهة م و
 حكم بهذا السلام احد عمر الابد وادس درون لانه وون فخره بوجده الحق سبحانه
 وان كان حالهم غير حال من احد امرى بصدقه لاسلامه وادوحد في رحوب الوجود
 ومطدور الله في الصلاه بخلاف من لاسلام على ارجح لانه الحرام فله وادونه
 سبحانه في وجوب الوجود وفي سبحانه في الله تعالى رر رر رر رر رر رر رر رر رر
 المطلة وثبت يعود على وجه بعض هؤلاء اعظم هذه انهم اشرا مثلى بتر
 الدس واد من لاله الوجود هو الحق سبحانه ودهم من بدهم ونزعه حل شنه
 من الحاقول ولا محدود كواله يده كالكلى رؤيه هم دهم ولا وده وتون
 حاول الحق في انفسهم ولا فحشون من دعوى سبحانه في العده ولاق اسم لالو هه
 انفسهم الاحرام انهم لا روى بدهم رده لادونه عن قائم ودهم في مسكرات لاف
 ومسممت لاجل وابدان بدل لاسمه ودهم رر رر رر رر رر رر رر رر رر رر رر
 فقولونه بجهه سواء وكل بملون بزغونه احاصوا فاصو فويل لهم ولانفسهم
 ولا شيبهم ومع حق عليه لانباء عليهم الصلاه والسلام وحرمة مسكر وهم وصرو
 لانفسهم لهم من هذه دولة بهم عليهم بصلواته والسلام قانون برون لالكة الكرام الذين هم
 معصومون مصنف من الاتام وليس مهم توث وتعتنى بالانام ومعصومون انهم امس
 الوحي ووجه كلام الله تعالى وتقدس معنى الانسا اعظم فكلمها بقوله هؤلاء الاكار
 بقولونه من الحق سبحانه وكل بملون باموه من تعالى واحكامهم الاجتهاده اصبه مؤبده
 بالوحي فان وقت مهم رة فرض تداركها فله سبحانه في الحلال بالوحي الى طع ورؤساء
 بكرين الذين بدهم لالو هه كلب يقولون يقولونه من قبل انفسهم ويحدونه صونا
 بواسطه رحم الالوهية دعى الانصاف وان شمس عده من ررة لعل الله سبحانه
 فله ودها الرع لصد ركب لاله لا فقهه على عه يكون في الامه وما صفت والامر

هي انما هي (ع) وكل اية فادى هذه صحح . وورد من هذه الكتب ان هوربادة
لا تضاح والاطلاق يترعن اسفل والوردين . وسائر القلعة جاء الحق وزهق الباطل
ان الـ هل كان رهوا لهم نسب على ضاعة هؤلاء لا كار عليهم الصلاة والسلام أولا
وآخر اوقعة المقصود ان حسابكم اهل البيت بيان . يركان في الحاح الى الكرامة في هذا
لسان وكن . كتب هذا الحدان لغير محظوظ بمودته من مدة اومان وفيه اشقياق
مبيل لينة امنية من مدة مديدة ولكن الاطرأ على اصعب اصعب الابدان حتى صار
صاحب عراش من زمان وبعد ان قام يتوجه نحو ذلك الحسب العالي راحب العافية من حصر تركم
محط الآمال والاماني

في المكور باربع والنون الى السد السبع اشجع مردي . راقدة والالم الحسباني
و لروحاني رانصر من عن تحمل لصدت والآلام الحسبانية وما دامت ذلك
سلككم لله صعب هو ما كن في الدارين بحرفه بعد انقضى هذه وعلى آله الصلوات وسلمت
واسلم ان الله الدنيا والموت على فعيبي حمدي وروحاني وكل شيء فيسئلة لجسم به الم
لروح وكل شيء به الم لجسم به التداد لروح فاروح والجسم صمدان وفي هذه المشاة
انني نزلت لروح في الى مقام الجسم وتعلقت به كتمت حرككم الجسم وصارت تلبس
تلبسه وتنام بتأله وهذا هو مرتبة العوام كالانعام وقوله تعالى ثم رددناه أسفل
سافلين صادق في شأنهم فاعلموا ان الله لو لم يخلص روح من هذا العلق ولم يرجع
الى واطها الا نسل (شعر)

ومرتبة الانسان في آخر الوري • لذلك من عز الحضور تأخرا

فلولم يصد من بعده واشترابه فلاشي محروم كائن من الوري

و لروح من مرضها زعم انما لدة وتحرل دنها المساومة مثا ل اصبر اوى حيث يحد
الطوبى واسفة هذه الصمراء مره في ارضه هذا المرض لارم لفضل الا حتى يمشاهم الفرح
والسرور في الآلام والمصائب الجسمانياتين

(شعر) من أجل هذا العيش والبعثة • لا بد من شق الراثر يأتي

فان لوحظ ملاحظة جيدة تدبرها لولم يكن لالم ولصيدو المرض في اندسا لما تساوى
شعيرة فان الوقائع والحوادث هي التي تزل ظنهم وحرارة الحوادث مثل مرارة الدواء
الاصع المريل لمرض وكان محسوسا لغير ان يحسب من الامس بهيئون الطعام لدهوة
حامية لا يدرون ان المحسوبة وان يخلصوه عن شأنه لرياء والجمعة يشتري في ذلك لائن
طبعة من الحاصرين في ذلك الجمع والا سكا . بين من ذلك الطعام في دم صاحب الطعام
ومقصده ومقصده طعامه يحصل لصاحب الطعام اكسار لقلب من هذه الجهة وبهذا الاكسار
ترفع غلة الصمام التي طرأت عليه من عدم خلو من البية ويقع في معرض الفـ قول فان لم يكن
شكوى هؤلاء الجماعة ودمهم ولم يحصل لصاحب الطعام اكسار القلب لنبهه لكان الطعام
مبوا باخلة والكدورة فكيف لم يسخ لاحتمال الفـ قول في هذه الصورة فكان مدار الأمر
دعوى الانكسار والحر والافتراء الاثر بشكل على امثا لارباب تروسة وداي العيش

التعريب والتعريب
والكتبة عايه وادوقه
لو ظهر وأصفي اليه سمع
أهل العاد لا قام القنة الناعمة
الداوية الى الفساد وتعريب
البلاد واضرار المسلمين
والعارفين والعباد والعلماء
وازهادو المشايخ الاجداد
وطالب مني كتبه ما تيسر
لدمع هذه لصار اشد بدة
بأنه طوحيرة مع هذه وحيت
على دمي الكثرة وسطر
ماد كرتهم الدماء والاصار
للعلو والاصغر . ولشئ
لاتقام الله سبحانه
أن يوفقنا لما يصعب ويرضاه
ويصون لساننا وقلوبنا
اصرار الدس ولا يحسنا
من يطيع هو ما قال ذلك
الامير الى الله نسل هذه الله
هنا في زاده الحق لقد تم
مخدمة الفتوى دام امرى
مكة المشرفة عن عنهما
بنه وبكره حامدا مصليا
مكرا مهـ لانم (قوله)
الاحرى ترك التعريب الخ
(قلت) هذا اذا كان لمرض
نفساني بالتعريب اما اذا
كان لمرض صحى صمد من
التعريب فلا داع من ذلك
وبه جرت عادة الطائفة بما
وحدة والله يعلم المقصد
من لصح وهو علم كل

(١) (قوله الاسلام) الحديث رواه مسلم في ٧٧ في حريرة رضى وان جده من ابن مسعود وان رضى والطبراني عن سليمان وسهل بن سعد بن مسعود رضى الله عنهم اهـ

شئ (ومنه) في ربط العلامة الشيخ حسن ابن الشيخ محمد مراد النونسي المكي وهو مقدار كرامة سماه بالمعرف الذي في نصرة الشيخ أحمد السهردي قد أدرج فيه عوارف المعارف منه الطائفة من ومن الطائفة وهو حري ما يقال انه من لغو حات المبكية أو من لالهامات الملكة قال رحمه الله تعالى

بسم الله الرحمن الرحيم

وهما عن الحمد لله لدى أو صبح لاحسانه صل الهديات • وفتح لهم بالاهم منه سابق الصايات • وهضمهم من طريق الهوى وطروق الفعالات والفوايات • وخضمهم شريف المكالات

(٢) قالوا لم يوجد هذا اللفظ ولكن معناه صبح وقد ورد أكثر وأذكر الله حتى يفلأوا ويخونون ولا يقال له مخون إلا لغة قته سائر الناس ولا يحسنهم لا يكمل أيماءه فصيح كال الأيماء منشا هذا القول وقد ورد أنه خيار أمتي أحمد وم الحديث وهذا

الحسن والتسمي وصحبت الجبل والاسم الاليعسود بن قاسم والقب ده صبره عن تدال ولا تكسار قاصصود من حدى الانسان هو التبدال خصوصا المسلمين ولتدين فان الدين صهم وطلب لبش الحسن في سحر يمد من طور لفل فلاند للانسان من يحمل لشقه وانما تولا مدو حقه في ذلك اهل أكرما لله سماه بالاسمه على هذا المعنى بحرمه حاكم الاجمده عليه وعلى آله من الصلوات أعما ومن الصبايات أباها

في ثوبه من والسنون لي الحار لاسم في بأسف والتهف على ضعف الاسلام وعبر المسلمين والهر من على تقوى أهل الاسلام لاجراء احكام لدي

أيدكم الله جده ونصركم على اعداء الاسلام في علاه الاحكام من نصر الصادق عليه وعلى آله من الصلوات أفضل ومن التسميات أكمل (١) الاسلام هذا عربى وسوى يبدأ مطوق للعراء وقسمت غرة الاسلام حدانهم الكفار في الاسلام بين ملا ومردون المسلمين ويحرون احكام الكفر لا تمش وبمده أهله في الآفة والاسوق والمادون جاجرون موعون من اجراء احكام الاسلام ومطعون بهم في انيان احكام اشترع صد هؤلاء الكفرة الثام • شر

مليح عديم المثل مرمى وضده • يقبل منه الظن والعين والعم

جده ان الله وحده وقد قبل اشرع تحت اسيف وحمل رونق الشرح الشريف مرمو بالونك واسلاطين والآن قد انكسب القصبة وانفتت المسألة في هذا الزمان واحمرنا وانما نساو وابتننا ونحس اليوم تعد وجودكم اشرف معننا ولا درى من المصادر في هذه المركة الصعيفة الكفرة ببركم والله حصه يكون مؤيدكم وصركم بحرمه لبي وآله لاحادنا به وهدبهم الصلوات والاساميات والهجيات وتركات وقد ورد في طر (٢) ان يؤمن أحدكم حتى يقال انه مجنون وهذا انى هباء على عرش عيرة الاسلام محسوس في شينكم في ذلك اومت والحمد لله على ذلك وهذا اليوم ومعدن فيه على قتل الاعتزازكم على احمر حريل ولا تمل وقوع من اصحاب الكفر سوى هجرهم وقرارهم من الكفر مع هذا الاعتزاز فهم والاشهار الا ترى ان لصاكر ادا صدرت عنهم خدمة بسيرة وقدم قبل وقت عدة الاعداء بناون بها اعتبارات كثيرة وانما مات حربلة علاف وقت الامن ويكون الاعداء وهذا الطهر اقولى سى يسركم اليوم يعنى ان نعمته وتقول هل من مزيد معقدا ان هذا الطهر اقولى أفضل من جهاد القل وامثال الفاجرون لمقدون مقطوعو اليدين والرجلين مجرمون من هذه الدولة • شر

هنا لا رباب التسمي نعيها • والعاشق المسكين ما يفرج

آخر

وابديت من كرام المرام علامة • وار جولة أن تحطى به من تحاول

قال حصرة الحواحد عبيد الله احرار فوس الله مروه ولو كنت في شام المشقة ولا رشار لما وحد شع من شيوخ السلم مر بدا ولكن امرت بهى من عالم العيب امر آجر وهو تزوج لشربه ومأسد الله الاحرم احمر صفة سلاطين وحملهم مة دين الله تصرفه ووج

الكلام بكث وقوعه في هذا الكتاب وقد نقل معناه من بعض الاخرة في ١٦٤ المكتوب وصر الجون راجعه فان فيه شعاعه

ولطيف الاشارات *

والصلاة والسلام على
سيدنا محمد رسول من فطر
الارض والسماوات الى
كافة خلق بدلالات
الواضحة والآيات البينات
(ومحمد) فاني قد كنت
وقفت على سؤال ورد من
جوازة من بهر مصحوة
ما قول الله في حق أحد
الصالحين الذي كان في القائل
كذا وكذا بالفاظ كثيرة
مستورة في السؤال مذمور
انها كانت من صفة
المشهور وقد كنت قد
أدركت من هذا قانون يكفر
اذا قرأوا بظاهر بعض
الآيات وسيرتات تلك
تأمله ظهر لي بعد ما
وصل الى ما قدر لي اذ
ذلك من فهم أن بعض
هاتر لا يصدر الا من
حارب وان يصدر عرب
في تلك المنار لا يصدر لا
من مجازف بل بعضها
تؤدي الى الكفر لا يجهل
فصلها من الكتاب
بعد الاخراج على في طلبها
وجدت الله سبحانه على
ذلك الى أن أراد الله سبحانه
وقد اظهر الحق والحق والحق
الباطل فترك ذلك فاما
يقال التبع محمد بك فكتب
رسالة بهر بهر لفظ شيخ

لشعره بوسطهم وقد جعل الله سبحانه كلامكم مؤثرا وادع به تأثيرا بهر كفايةكم
لا كابر هذه لطائفه قدس الله سرهم وشهدت عظمه اسلامية كم في نظر الاقران فالتبس
بكم في هذا الباب وتوهمكم أكثر حكمكم بذكر الذي له شيوخ عامين أهل الاسلام حتى
يكون أهل الاسلام محذوفين من تلك المنكرات حرامكم لله وما ومن تر السلبين خير الخرف
وهمهم لهذا قد نرى مصطفوى عليه الصلاة والسلام في السبطة الاولى وليس هذا الصاد
قد مرا في هذه السبطة فان كان ينبغي على عدم سم ونحن في حروفه من أن يجر الامر بها
انصب الى بعد فتنير المعاملة صيغة على السلبين (ع) وما هو في لشيء غير ديني وبندي
لله سبحانه وياكم على منة سيد المرسلين عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات والله يعرف
حالت هذا بعد من الاحكام ومن انصوب ان لا اطلعكم على محبي وان لا اكتب بعض
كلمات بالله وان لا اخرج من محبة متعلقة بواحد من الاعزة بحسب الماسة القطرية فال
عليه الصلاة والسلام من احب الله عليه م بهر والاسلام عليكم وعلى جميع من
اتبع الهدى

الكتاب السادس والسبعون الى ما ذكرنا في مدح الطريقة لعبد المصطفى قدس
الله سرهم و... من مائة هذا الطريق طريق الاصحاب الكرام وان الله به الاصحاب
الصلوات على غيرهم وكان ذلك العبر والسر في امر من هذا امر والمرو الى *

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى علم أن طريق حضرات خواجگان قدس الله
سرهم هي على المذاهب الهادية قال حضرة خواججه تها الدين القشيد قدس الله سره
بمسند ح لمدح في البداية وهذا الطريق هو طريق الاصحاب الكرام بعد ما كان
بابهم في اول صفة بي عليه الصلاة والسلام مائة مر لذكر اواباء الامة سنة عند في
بهه تهاية ولها كان وحتى قائل حجة رضى الله عنه أقسم من اولس العربي لدى هو
خير مني وذلك لشرفه بشرف محمد سيد الاولين والآخرين في بداية اسلامه مرة واحدة
وما حصل لو حتى في اول صفة خير البشر عليه وعلى آله الصلاة والسلام لم يجر لاولس
لعرني في لاهية تلك الخصوصية الاحرم كان خيرا فروع قرن لاصحاب رضى الله
عليهم اجمعين وأحررت كل ثم من الآخرين وأثرت الى بعد ما بين الدرجتين مثل عند الله
من لمرت انهم أصل معدونة أو عمر من هذا المربى ول هذا الذي دخل بعد من معاوية
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم خير من من عند لمرت كد مرة الاحرم كانت سلسلة هؤلاء
لا كابر سلسلة الذهب وكون مرة هذا الطريق الصالح على سائر الطرق كرتة قرن
لاصحاب على سائر العروق صرهم والاطلاع على حقيقة جوازة دافوا في اول شرب
من ذلك الجسام من كان معصم وانكر من غيرهم فانهم هوى نهاية الآخرة من
(ع) واما خصص بهم مرسع ذلك فصل الله يؤمنه من بشاء والله ذو الفضل العظيم قال
حضرة الخواجه تهاية الدين ادهش قدس سره بحسب المصلون جعل الله سبحانه وياكم
من محبي هؤلاء الاكابر وتبعي آثارهم بحسب الله ابي امرئى عليه وعلى آله من الصلوات
أفضلها ومن التحيات أكلها

✽ مكتوب السبع واستنور الى جان حاتم في تده وضع محتاج ✽

نفس الله سبحانه وهاكم على مائة من المراسين علمو على انه لصلوات واسلجيات ظاهرا
وباطنا ويرحم الله هذا قال امير قد صطري ان تصديكم امران اهمان احدهما اظهار رفع
مظلة الادب بل اظهار حصول لودقوا الاحلاص وثانيهما لايمان لي احتاج بحج مثلي بالهضبة
والصلاح وتزيب المعرفة وشهود كريم من جهة است شريف من جهة الحب انها
المصدوم ان في ظهار الحق بوطا من ابرارة وان كانت متعوتة بحسب الشدة و ضعف
في معصاة من يأكل هذه ابرارة مثل لعل وقول هن من سرية وتلويسات الاحوال من
اوارم صفة الامكان حتى ان طعة نفوس مرنة التكبيل لم يهضموا من قلوب دن الممكن
المسكين لا تغفلوا ان يكون معلوب سلطان الصفات الحلاية او يكون مقلوب الصفات
الحلاية او يكون وقت محلا لقص ووقتها موطنا لميسر ولكل موسم احكام على حدة كان
بالامس ذلك رايوم هذا قلب (١) المؤمن بين اصعبين من اصابع الرحمن بقلها كيف
شاء والسلام

✽ المكتوب ثامن والستون الى امير كوراي في ان ان شواصع بسهم من ارباب المعنى
والا لئله من اصحاب بقر وما يات ذلك ✽

الخير فيما صنع الله ايها المخدم شعر

وما هو من شرط البلاغ اقوله فخذ منه تمحاضا معا او ملاية

التواضع مستحسن من ارباب المعنى والاعتناء من اصحاب لغير لان المعصاة تكون بالاعداد
ولم يهضم من كتابكم الثلاثة شئ غير لا شعاع وان كان مودكم لتو وضع وكان في مكتوب الاحير
مطورا بعد الحمد والصلوة فبعد الخ بدي ان بلا حظي هذه سارة ملاحظة حيدة حتى يظهر
نهارا الى ان يكتب ولى من ترسل نعم قد سمعتم القراء كثير اولكن رعاة الادب ايضا ضرورية
لثرب الثمرة عليها يدواها خراط لفة رثم ان تقبل امته صلى الله عليه وسلم رثبون من التكلم ولدر
التكلم مع التكرين صدقة فان شخص خصرة لخواحه انه تكبر فقال في جوابه ان تكبرى
من كبريائه تعالى لا ينبغي لاحد ان يظ هذه المظاهرة دليلي حقير من رب اشعث (٢) مدهوح فالأواب
او قسم على الله لا برة حديث سوى عليه الصلاة والسلام ✽ شعر ✽

شرفا لا من همومي وشعبان غنوا والافاك الام كثير

ويأبى لصيكم الاعرة ومحبصكم لاحتلة ان يكونوا من اصحاب الملاحظة المطبقة لغير الامر
وان باعوا بك كدهم وقع في عس الامر وان يظرو في كل مشورة لي ما به صلاحكم لا الى ما به
صلاح بدهم فانه خيانة ولقد كانت من العدل له ثمة لهد المهر اقادة ما به بعض ما صكم
ولكن محمكم لم يتركوا في لان الاقبيكم فلا تسوا لتقصير الى هذه الطرف وهذه المهرات
وان كانت مرافق النصارى ولكن من يد حكم ويستبدلكم كثيرا كنه وانهم والقصود
من مودة القراء ومحنتهم لاطلاع على العيوب لمكونة وظهور الزدائل المرونة ولكن بدي
ان يميز ان الظاهر امثل هذه الكلام ليس على وجه لا يدل على وجه النصيحة وحرقة لئله

(١) اخرج مسد من

عدا الله من عروس العاص
قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان قلوب بني
آدم بين اصعب من اصابع
الرحمن كقلب واحد يفلها
كيف يشاء متكاة

(٢) مسد وجدع الى

هريرة تلهظ بخوفة

امير اور رجوة الله عليه
من عبرها ودين ان كنه
انما هو بالفظ فارسية وان
في حرب منها في اسؤال
تعبيرا بالزيادة والافسان
وتدليل بعض الامايد بالكر
واطمن وتدل عبارات
الشبح ما بها من الكتاب
المسند كور اطاعة لمن طلبه
الوقوف عليها واظهارا
اسا هو انصواب وتربا
بالطوب عا شكل ظاهره
مها الدلم يكن ذلك واحدا
عليه ولا مدونا كما تنفع
عليه ان شاء الله تعالى ثم
ارسل بها لي لا كتب عليها
وقد كتبت عليها وحيد
دهره ومرة عصره شعرا
وركتها لاشع اجد
لشيشي ارام الله تعالى
الدمع وفتح انا في مدته
آبني فاهتدرت اليه مرارا
ورمت بذات فرارا فراد
الالحاح وتقوى الاقتراح

(١) أبو يعقوب في الحديث من أبي هريرة قال لعربي وامساده حسن (٢) ذكر العربي في الاحياء بلفظ لم يعنى ارضى ولا سقى ووسعى
قلب عيسى مؤمن اهل الواضع قال العراقي لم اجد هذا في هذا لفظه والطرائق من حديث ابي حنيفة الطولاني رفعه الى

ويعنى راحوا به محمد بن يقطين لو خدموا واحداً لا وصل هذا بغير عدايتكم على كل حال
والكنه لابي في شاعر في مره فقام مولدكم بغير فيما يصح لله سبحانه

في كتابه كتاب التماسح والتلون الى الملة كورايص في بيان ان التماسح موجب
لارضاء في سدرين وان التماسح مربوط بتمسك اهل الملة والتمسك لمدن هم
معرفة ابي حنيفة

حرفه والصلوة والسلام على رسول الله وصل مكتوبكم الشريف محمد الاح ولا ما محمد
صدى وادركه حيا لم قد سمع به صاحب اخرا وحيث انكم رعينم الادب مع لقرآن
وسمى الامم وصع وحوال كون هذا القول بحكمه (١) انواصم لله رفعه لله وحيث
بما هو ادركه كان كذا في شريكم وحيث وردتم بكلام في الدين والادب وراحمه
وهو من هذا لا مدونة على يد درويش من السروس وكن مقصداته لثمة وغيره وان
يجب ان تراعى حقوقه فيمكن انتم من لوصايا والصلح وماديين من العلوم
والادب فان ما للمجاهدين والصلوة المحمدين شكر الله سبحانه لم يقصروا في بسط الكلام
ومصلحة واطل من اصحاب اوصل من سدوات هذا الفقير قليل الصاعه الى خدمه كم
وعل بكم لشريف وقع عبده وخدمة في الله هو متابعه اهل الصفة والخدمة كثرهم لله
سمي في الاصول والادب وفي لفرع والاصول فانهم هم معرفة الناحية وما هوامهم من ارق
فانهم في معرض ازواج وشرف بالاثام واليوم واحد ولم تعلم واما غدا فيعلم كل احد ولا يدع
الهم في ذلك لاداء الارام لخدمة الكرام من نسوة وبأحدوا بده حتى لا يلهوه وعمله من اعتر
وتمر ليعمل في مخرج خسر وشغل بده سلامه ادرى والسلام

في كتابه كتابه في مدكور في كتابه لادب لادب لادب
معرفة وادب لادب

في كتابه كتابه في مدكور في كتابه لادب لادب لادب
معرفة وادب لادب

في كتابه كتابه في مدكور في كتابه لادب لادب لادب
معرفة وادب لادب

التي صلى الله عليه وسلم
قال ان الله آتاه من الارض
واقر بكم فلو بعباده
الصالحين قال المرح رواء
يدخل في مسد لردوس
في انس رضى الله واخر
قارمت بدمي الرمل بمضى
قوله (شعر)
ما لا يكون ولا يكون
أندوهما وكفى يكون
في انفسه لا يكون
نعمه

بيان منك فمركه وسكون
فلاح ابواب وتبهرت
الادب لادب لادب
في كتابه كتابه في مدكور في كتابه لادب لادب لادب
معرفة وادب لادب

الودع بين قال شرح الاحياء ان رد على من ذكر الصوفية وبنهم لهذا الحديث وبعد ذكره في (مكان)
لم يبق في الصوف ولا يعترض عليه اذا عراه الى حصة الرسالة والاصناف من أوصاف المؤمنين اه بعد

أضرم باخرة ما نرو ما بقى
على ما بقى وقدمه لتفصيل
في ص ٥٦

مراد ذكره الآن
بالسلامة بوليد من هو الله
دو اتساع وهم شيخ
لحق العارف بالله تعالى
شيخ بدر الدين ومهم
بعلامه شيخ يوسف ادس
ومهم اولى العارف بالله
تصل الشيخ محمد مصوم
دارى بعض الاحرار
من مدرسى مكة المشرفة
من أبناء الزوم انه اجتمع
بهؤلاء الثلاثة وكان كثيرا
ما يدكر شيخ بدر الدين
ويقول ما رتب في زماننا
هذه في كثيره صده وعلة
ومداومته على الذكر
وأما الدليل على مناظرته
لاهل الحق في فان من له
ذوقهم ذلك من دراست
كتابه أهل الله سبحانه
وعلى صفة وحسان
طلابه يستحاربهم في
صداق الله ملائكة لا يصدر

(٢) قال ابن حجر في شرح

لا يبين من علامات
أعراض الله تعالى عن العبد
أن يحسن عمله في لا يصبه
به من قول حسن ودوى
الزمضى من أى هيرة
مرادها من حسن السلام
المركب ملائكة ورواه

من أتى طهرها فقد أتى اسم الله بركة لا يدرى وكل من نظر إلى خلواته وطروقه كان نصيبه
دواما لمرمده من جديد لكائنات حيدر رب العالمين عليه وعلى آله السلام (١) مد
والآخرة لأصرتان برصيت احدهم صغرة أخرى في ارضى الله فقد استخط الآخرة
على نفسه ولا يحرم لا يكون له نصيب من الآخرة صغرة لا يدرى بركة ولا يحرم ولا يحرم
(أيها الولد) هل تدري ما لك كسبه وفك ويحك من خلق الله من خلق من خلق
والاول والاموال والجسد وروحه وهو قلب ولا شغل لا يدرى وهو داخل في الله
والعلوم التي لا تحل لها في نور الآخرة هي يصدر من الله فهو يحصل في يوم
والسطق والاهدية والحجاب والاشهاد من العلوم التي لا تدركها كتاب الله من
أهل الجنة قال النبي عليه الصلاة والسلام (٢) ارضه تعالى عن الله
اشتماله بالابنية (شعر)

من كان في قلبه مقدار شردلة * سوى هوى الحق فأعلم انه مريض

وما قالوا من أن معرفة علم الصوم لا تعرفه اوقات لصلاة ليس معناه معرفة اوقات
الصلاة لا تفكر لا تعرفه علم الصوم من معنى ربه الصوم حد مرقى معرفة لاوقات وكثير
من ليس لا يعرفهم من علم الصوم ومع ذلك يعرفون اوقات الصلاة ربه علمه علم الصوم
وقرب من ذلك الوضوء التي ذكرها في تحصيل الحق والحجاب وانما علم من العلوم التي
لها دهر في الجملة في بعض العلوم الشرعية والجملة لا تظهر وحده حوار الاشياء هذه العلوم
الاعدد محلات كثيرة وذلك بعضا ربه أن لا يكون المقصود منها فهم معرفة الاحكام
الشرعية وتقوية لادله الكلية ولا لا تحوز الاشياء من صلابة في لا يعرف لا يعرف
المدح إذا كان الاشتغال به مستلزما لقوات من واجب من يخرج من الامانة والاولا
الاشياء هذه العلوم منبر اوقات الاشتغال بالعلوم الشرعية في الضرورية (أيها
الولد) ان الحق سبحانه قد عرفك من كان علمه التي لا ياتى في التوفيق في هوان
اشياء ووهق الامانة على يدو حد من دراسته ليدب العلية قدس الله
امرار اهله ولا يرى من ذلك على ذلك التوفيق او عرفت عنها النفس دوى مخرجها
وأرى الاستقامة عليها مشكلة فان المومع عنوان الشباب ومناع الدنيا يدرى الاسباب
وأكثر امراء غير ماسك في حد الله (أيها الولد) لا امر والطمع هو الاحتباس
فصول اماعات ولا كنهه صدر اضروور وأن يكون عواقب بية حصول القوة والجمعة
لاداء وظائف العبودية فان المقصود من لا كل مثلا هو حصول القوة على الله بعبادة
ومن ليس التماس من لا قوة ودفع لحرو لمراد وعلى هذا الفاس سائر الماحات اضروورة
واحتار اكار القدسية قدس الله امراهم عليه العمل بالبرعة واجد هو من الرخصة
مهم أمكن ومن جملة امر ثم الا كنهه بقدرة ضرورة فان لم يفسر هذه الدعوة في أن
لا يخرج من رة لمباحات الى حد اشياء والحرمان وعده ما ج لله سبحانه بكن كرمه
تتمت كثيرة على اوجه الاتم وحسن د رة هذه التتمت وسعة حداد مع طاع نظ عن
هذه التتمت اي عيش يساوى رضاه على الله مدافعه ووعده الله سبحانه بعبادة على

[illegible]

(۱) آخر حد الشیطان من

حدیث سے ان کی تشریح

(۲) روان چھری منانی

۵۲۲

(۳) رواه مسند بن أبي

حرارة

(۲) رواه کم ۵۰۰

و کذا جا کہ و اس ماحض

الى هريرة وانما من

مەھرەتە مەشھۇر ۋە ئالودود

مرکز علم و تحقیقات

اختلاف في اللفظ والمعناه

واحداء وقال المخرج رواء.

عبدالواہد بن ماجہ والترمذی

من جدات قوالب رسمی

٢٠٠٠

مرتبہ و کد : کاں ۱۱

۱. در صورتی که کارهای مربوط به

والله اعلم بالصواب

ملحق الحاذق والناقد

بسم الله الرحمن الرحيم

... 144 y. ...

موسم بارش و خشک

دانشگاه تهران، تهران، ۱۳۸۵

تاریخ اسلام

اشتمال بر ۱۰۰۰ نفر

حرف ر و ق و ج و د و ه و ذ و

من أمه - واد الشولاني

۱۱. حضرت زکریا علیه السلام

المؤمن بالله واليوم الآخر
فمن آمن بالله واليوم الآخر

یوں صفہ المہمہ ہم بہت
لو کہ توبہ اصحاب

١٠٠٠

الحمد لله رب العالمين

السلام على من جاء بهدانا

(١) رواه الترمذي من

بن عمر رضي الله عنه
عن النبي صلى الله عليه وآله
أنه قال لا تجمع بيني وبين
النصارى وبالحلة فهو
حدث مشهور بنو
السنن كما جرد وشوهد
متعدد في مرفوع وغيره
أما وقال البيهقي لا يجمع
أنتي على صلاة رومان
أبي حاتم في السنة من
حدث أسنداه بالعبارة
أما بعد

لا يظهرون معاني الفاطم
لأن جهلاء حتى يفتنه
فهي أصرار بينهم وبينه
ولهذا كان خطأ الخلاج
واحدا دمه من حيث
إظهاره ما بينهم وإعلانه
عائس كافي جعل الرموز
وذلك ما كل من يصح
للمرو لا كل صديق
على الدرو قبل لا يزيده
رحمنا لأنهم كثيرا ما
تقولون لأن كلامنا لا
لا يفهمه غير الله (قال)
الشيخ القشيري رحمه الله
في الرسالة وهذه السادة
يستعملون لغة من يفهم
فصيحوا فكشف عين
معيهم لأنهم لم يفهم
من بعض الأجالي والمتر
على من يذهب في طريقهم
لتكون معنى منهم مشبه

يوم رخصه صلى الله عليه وسلم ومن بعد من صحب رسول الله صلى الله عليه وسلم لم
كأن يوم رخصه مقدر ثلاثين مائة كلفهم أصح لا كبرهوع ولا حنجر
وحتى جمع صحب رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثلاث ليلة على الصلاة من بجله
الجلال وقد قال صلى الله عليه وسلم لا تفتح إلا أنتي على الصلاة ولا تحرك على كرم الله
ووجهه يعني من "الله في الأرض ليس لأحد دعوتهم في المشورة قال بهبه ماعنده
لأن حرا على المشورة ولا يجوز أن يكرهه بخ وعدم دعوتهم ما يمكن أن يكره
على منعه كونه من الأيت شعوره صده في صده لاولي من المصيبة أو نحو
ذلك والاختلاف واقع من لا يحب ليس منشاء الهوى العسافي قال دعوتهم قد تركت
وتحدثت من أن تكون أمرا بأسوء وصارت معتبرا وكانت أهواؤهم نائمة للشريعة من
كان من في الاحتار وعلاء حق فيصعب عليهم درحة واحدة عند الله والمصيبة عظم
درجاته حتى دحمت أسان من أدم وجههم ويريد كركلامهم بغير فال إمام الله يعني
رحمه الله تعالى ثلاث دماء طهر الله أدينا عنها طهر عنها الشياطين قال أيضا صراط الله
بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم قد تحو وأتبع أئمة السلف من في ذكره هو ورفاقهم
وهذا القول تصريح به في وهو صانع كرم الله وجهه مد الصدوق رضي الله عنه
(نقد) منصور بن الساجد وأما الشيخ من في الحديث من أولاد ذكر وفد من في
ركن في قالكم يرسى في حبه لذكركم والحكم من مولانا محمد بن طاب السلام
ومن ولا لكره كان يومه وقد جاء لاجل الاستدراك من في التوجه
إليه والسلام والأكرام

✽ مدون من ووعود لا يفتي بغير نص في روع لاسلام وبن حصول
الوهن والضعف للإسلام والمسلمين واستيلاء الكفار الاشرار وغلبتهم ✽
رأى الله وما كرهه الإسلام وقد سب عنه الإسلام منذ قرن واحد منه وصاح لا يرضى
من الكفر بغيره حكم الكفر في بلاد الإسلام بل يريدون إرضاء حكم لاسلام
ورمى حكمه ويجهلون في عدم الإسلام والمسلمين وبع لاسلام حاد أو صهر من لم
شأن شعار لاسلام يدعوهم من ودخ امرأة من أعظم شعار الإسلام في بلاد الهند
ومن الذين يرسون هذه الخرافة ولا يرسون نسخ بغيره أصلا من حصول روع
وعود للإسلام ولا صار للمسلمين في إبداء الباطنية عنها والأقاليم مشككة
في حق المسلمين بهذا الفيات له سائر الناس من السبب وما سببه من منعه
هذه العداوة وإزالة آثارها هذه أدوية داء أصل الله وتند من شاء الله ذو فضل العليم
ثم الله سبحانه وما كره على من سب الله صلى الله عليه وآله من الصلوات الصلوات
وهو بطلان كلفه وإسلام

✽ مدون من وأفان من في حديثه من لود هي في من الإسلام ليس لا تصور
مدون من ما يروي لخطي حل وعلا وهذا البيان معبر عنه بالثناء ✽
حمد الله سبحانه على الدوام ولا يترك مع غيره من الإمام بحرمه سيد البشر المطهر

[illegible][illegible][illegible]

(۱) در مورد کتب و ...
در مورد کتب و ...

[illegible]

و اما دره في ركة مخ
اره وقه ر د ح ق مكاره
والله اعلم بحاله ا ر د ه
شرح لاحد من النوحه

روح القدس في كلامهم
أي هو مدعو عنه وا
كان يشكك في ناد الأخرى
كل أحوالهم لا إلى ظواهر
أقوالهم وهذا كتاب كمال
أهل الطريقة ومدن الحقيقة
الشيخ إبراهيم بن عبد الكريم
الجلبي قدس سره ونور
سرعه يمينه
الكامل وسائر مؤلفاته
ومؤلفات الصارف بالله
تدلى الشرح على يد
عبدى قدس سره ونور
سرعه يمينه

شهره و علی و سکا
 در قیصریه و در
 مع جمعه و در
 انکاره و در
 اکل و در

في كتبهم
هذا الحديث ما حمله
الحسين وهو ما ذهب
إليه فامرهم بذلك
الزيادة بفهم وجه الشبه
بين الصلاة والتماد أي
الاقامة بالاقامة والهدم
بترك مكان الحية مقام

ماخذ: تذکرہ وادی مائتہ سال، ص ۵۰، ترقی عمر، ذکر مصروفیات، لا حظ لاء، دی اسکات آباد، بحال اور عمر میں
انعامی رولڈ، ص ۱۶، حصہ دوم، مال حسن ج (۲) ہی اکثر میں عرصہ ملازمیہ کا ذکر ہے صرف و آندہ رسم تحریر

(١) اورد في اشكاه من
رواية السهني في شعب
الايان من من حسن رضى
عرفوا مطلق ما الميت
في نفر لا كالم في الموت
ينتظر دعوة لطفه من اب
او ام او اخ او صديق
الحديث

الى المشكل من اقوالهم
وقد شاع هذا والمجده
محت لا يكاد عالم يجعله
الآن حتى نسبت شكلا
وكأنها لم تكن وأقبل
الناس عليها لذلك بالاقبال
الثام حتى صار العلماء
يتراكون ويهملون عاصم
بل وتدرسها حتى لا يكاد
يكون عالم من عصرنا ومن
الاطلاع عنها فانها قد
كان هدم التعرض لا يكاد
يعمل فكيف قد في اول
الرسالة وقد كتب عليه
جاءه قائلين بغيره عتار
بظاير بعض الاطفاو هل
هذا التعرض منهم قلت
قد مر قريبا ان أهل السؤال
دلسوا وليسوا وانهم
متعمون أعرضنا فائدة
ونهم لم يعرفوا الشرح
الله بل ولم يذكروا من
سبب شيئا لعلمهم لما فيه من
صريح مناقضتهم فان والد
الشيخ وعده ربه الله

و موت هو الذي ينبغي به الموت وحسن وسله لوتنوع حجاب الى حبيب من كان رجوا
نه الله فان أحل لله لا تمنع من احوال المخرجين المبرورين من دونه الحضور والوصول الى
مطلب الواضحة من المخرجين من روية مسوي حجاب وأما وقد كانت لرجوعه وواسعة
بمحتكم معتمدا لاهم في هذه الاوسحة والارام الحكم لان مكاداة الاحسان بالاحسان
والامداد بالامداد وصداقة صداقة مسافة على الميت (٣) كما رقي ينتظر دعوه
الحقيقة من اب أو ام أو صديق (وأصل) في معنى ان تفسروا من موت
وبد كرو موتكم وأن تعلموا على مرصحت على صفة ما كايه ور لا تعلموا على ما
الدعوة غير منساج وهو راقا كان لفتنة له وهو معارضه من الاعتناء لمناج
الكمار ولا أعينها الاشرار رقة لله صفة ويذكر لآخر من عصى الله وهو لا
على حجب لله بحرمه من يد مرسلين عليه وعلى يده من اصلاوات أصيب ومن
بشعبات الكاهن والام والاكرام

✦ لا يكتب المصنف في الحوجه فاسم في حرج من على التوجه في الحق صفة ما كايه
ويقال ان حصول هذه الدولة موقوف في هذا الوقت على الاحلاص له هذه المطبوعة
الطبعة النفيسة قدس الله أسرارهم والتوجه اليهم ✦

جعل الله صفة ندبا لله حقه مدار عديمه لاشر رقي بغير همكم وحمل حول لا حرج من
ومر في مرآة تسميكم بحرمه بيد بشر مطهر ربيع النصر عليه وعلى آله من الصلوات
أفضل ومن يتسبب أكله بعد وجس مكنوكم انتم ما يرسل على وحدة الاتمت مع
الهدايا المصترمة حر كة لله صفة على كرمكم حرج طر والصفة التي يصحح بها القبول
والصعود هو الترفع في السعي الا بعد في تحصيل الاول بالكتابة على حجب قدسه
نعل الى والاعراض عداوة عرشه (ح) هذا هو الامر وادي من الله ثمة وحصول
هذه الدولة يعطى موقوف في هذا الوقت على الاحلاص له ساعة الطاعة العشرة مرة
وانتوجه لهم فان سبي يحصل في صحتهم او احدة لا يفسر باريا صحت الشجدة والهادية
اشقة في هذه مدينة وذلك لان في يد بق هؤلاء لا كار تدرج اسهالة في اسداه بحيث
يعرف في اول صحتهم شمع في صفة من في صحتهم وسري هؤلاء الا كار هو عرق في
لاصحاب الكرام فانه كان يحصل لهم في اول صفة خير انشر عليه وعلى آله الصلوات
والسليوب ما در حصوله لا يوب الا في الهبة وهذا عرق امراج الهبة في ندبة
مما لم يحده هؤلاء لا كار فانه ملائ الامر والسلام عليكم وعلى سائر من اسع الهدى وتزم
متابعة المصطفى عليه وعلى آله الصلاة والسلام

✦ لا يكتب المصنف في الحوجه فاسم في حرج من على التوجه في الحق صفة ما كايه
كلهم حسان لغير ان الى عالم بديس ورا نقصود من عمل شريعة واحول الحقيقة هو
تزكية النفس وتصفية القلب ✦

رفقا الله صفة هو بما كة لا تمتد على متاعه لسة نسبة على صلاتها لصلوات اسلام
والحبة علم رادي لا بد منه هو صحيح لا عتق دأولا على وفق آراء علماء أهل السنة

والجساعه اذ هم يعرفه احيه ثم هم ينصي لاحكام لقوله تعالى فاعرفوا ان الله قد اراد ان يضلهم فليضلوا ولا يؤمنوا به حتى توفى لهم اجرهم اضعافا مضاعفاً
 والحق من العباد والقصود من عباد شريعه واحول بغيره واخيه هو تركيه
 الدرس ونصه لقبه وحام نزلت من لا يحصل اسلامه لقبه ولا يحصل الايمان الخ في
 اندي به بطات انصافه وعلامه لقبه ان تصور دنا محط ما سواه من في القلب اصلا
 بحيث او مضى القاسم فلا يقع الفير في القلب ولا يراه فقهه لا فقه حصل لقبه حديث
 من الدوى بالكله بحث او كرويه بالكله ما يتد كرويه بالكله في انصره به به
 واول قدم في هذا المطبق والاسلام اولاد حرا

المكتوب الثاني وتسعون الى تسع وربع في من اسير بعبث هو ما ذكر
 لا بالاسدلال والظفر

تساعده هو يا كرمي بشره به صديقه لصلواته والاسلام والحبه لا بد له
 من اقلوب وطرق طهرا ان لقبه عهود كراهه في دون وهو لا استدلال شعر
 اقدام ارباب الحبيب كالحرف وما الذي تكلم به في
 فان في الاكراس الماسه من ب فقهه في و ربه من ماسه اصله في
 احديه ما لرب ورب الارباب والكن محض من كرويه كوروع من الارتباط
 وله لاهد ووجه لاهد من انوار الله على لاهد كرويه في لاهد من لاهد من
 اصلا وادامع لاهد المطبوع انما كات الدويه الايدي قد لوقت شعر
 منكم يدكر الحق دومافه حلاه لظوب ولعداء لارواح
 والاسلام اولاد اخر

المكتوب الثالث وتسعون الى تسع درج لودي في انصره في صرف الاوقات
 الى ذكر الله سبحانه وتعالى

دعي صرف الاوقات الى ذكر الله تعالى واداء تصدقات خمس مع جمعه واداء
 الزواجر والاشغال بغيره سواء كان وقت لا تكل او نوم او نسي وقته بين لكم طابق لذكر
 به في الاشغال به به الطريق المعهود فان مرأه تنور على خمس مدي انصره من عباد
 ذلك الفتور ونصيه ونصيه اولانم بنشت ماسات نلا في لتفصيرنا نيا ودي النوحه
 الى الحق سبحانه بالانجاء والتصرع التام وربسته من مدفع غله الفتور وتصغير وان
 توسل بالشخ الذي احدهه اذكر والله سبحانه في نيسر كل صبرو لسلام

المكتوب الرابع وتسعون الى حصر حال الودي وبيان لاهد للانسان من تحصر
 المعقولات اتيان الاعمال الصالحه ليظهر يهذين الجاهلين الى عالم الحقيقه

وربكم لله سبحانه لاسفاده على حاده الشريعه الصطويه على صاحبها الصلاه والسلام
 ونصيه ودي لاهد من لاهد هو تحصر نقتدوا على نصي آره من اسفاده الحاده
 الصلوة بدينهم العرفه الحاده وانسان الاعمال الصالحه ثانيا عوجب الاحكام الفقه

قد نشت لهما الولايه ونصيه
 متصل بامير المؤمنين عمن
 الخطاب رضي الله عنه
 وقد أخذ الطريقه من
 والده وخدمه بالسند المتصل
 الى سيد العارفين بالله تعالى
 شيخه عند نقره الكلافي
 كمال مسافه قدس سره
 لبيده العارفي بالله شيخ
 مدر الدرس غير مقدم لما
 لم يره كرواشيه من عدل
 حدوده وفولت حدوده
 مدي به لانيهم سرهم
 زعمهم اقتضى ذلك تنكبه
 لاهد لاهد على هذا التقدير
 ليس من لا ينصره لهم بل هو
 فرد من افراد الناس فلو
 ذكر مو صوفيا باوصافه
 لتي اشهر بها او بعض النسب
 ولو الفاروق في فقط ونقلت
 العاطفه بعينها من غير تغيير
 ما نعرض له احد وما كفره
 احدهم فطعا لا ترى اما
 لو سمع في موافق الصوم
 بصوره ما يقول علماء
 الدين رضي الله عنهم في
 حق محمد بن حري القاسم
 بان الله سبحانه لاهد انكلم
 به لاهد اذن يسمع بها او من
 به لاهد شيخ عبد القدور ح
 رأيت في بعض رأسي
 بصوره ما يقول العلماء
 رضي الله عنهم في حق

بحمد الله عليه وسلم عبد محقق من محذور و قد سمع به غير من هو غير محدود (و حفي)
 ارع ان كانا هومن لاحكام السكره هومن مقدم اولاد و كانا هومن احكام محذوره تعالى في
 مقام النبوة و لكن كل اتباع الانبياء عليهم الصلوات و التسليمات نصيب من همد المسم
 بواسطة محذور في شعبة و لست بميتة بمحذور السكره في محذور هذا بل الشيخ ابو
 زيد النسطاسي قدس سره لو في زعم من لو محذور اراد بولائه اولاد و لانه و هو محذور محذور
 عليه الصلاة و السلام و هو و غير محذور اولاد ابي هو محذور الى سكره و لو ان النبوة
 ابي هو ناظر الى المحذور (ومن هذا) القس قول بعضهم الاولاد افضل من النبوة و ان
 در او امن ان النبوة في اولاديه الى حفي في النبوة الى اخفى و لا شك ان النبوة الى حفي
 افضل من النبوة الى اخفى و هل بعضهم في بوجه هذا الكلام ان اولاديه الى اخفى و لانه
 و أمثال هذه التكاليف بيده من الصواب هذا هذا القدر فان التوجه في النبوة ليس الى
 حفي فقط بل بوجه النبوة الى الحق اجماع وجود هذا توجه قال بوجه مع اخفى
 سبحانه و طواهرهم مع الحق و ما من توجههم الى اخفى فانه هم من معرضين لمدرسين
 و الاية عنهم الصلوات و التسليمات افضل جمع موجودات و هم مسلم افضل بولات
 و الاولاد حرم من النبوة و مدرجة فيما و النبوة كل شئ من هذا فلا حرم يكون النبوة افضل
 من الاولاد و كانت اولاديه الى اولاديه عيرم فكان الصواب افضل من السكر و السكر
 مدرج في المحذور و المدرج اولاديه في النبوة و المحذور محذور الى سكره و هو محذور و هو
 خارج عن النص و لا معنى بوجه ذلك و محذور و نصيب السكر افضل من السكره
 و معلوم الشرع اني مصدرها النبوة باشد كذا من كان المحذور و ما كان من
 السكر و صاحب السكره دور و لا يمتنع ان يكون المحذور و هو محذور و هو محذور
 لا معلوم حاله السكره و قد سمع به على بعد له يوم الشرع و على مصدرها الصلاة و الصلاة
 و هو قد سمع الله عدا ما آت و ما وقع في الحرف ان الذي حدث و رد لا يسمي المحذور
 و لا في وان يسمي ذلك الذي يؤمن ظاهرا و لا في و قد سمع به اعم و مراده من صورته
 مرتبة او حرم لاحقية قال الخليل محذور هذا كما قد سمع به من يقول ان الله لا يملكه
 ما سار الصورة لا الحقيقة حتى لا يكون له عرض و ما هو و قد روي فان من احكم محذور
 محذور الصلاة مكتوبة

في المكاتب سادس و اعممون الى محمد شريف في المدح و بحر من التواضع و التواضع
 و في نصيب على مائة الشرع على صاحبها الصلاة و الصحة و مائة

أهل الواعدا اوقت الذي هو اوى الفرض و قد رأيت الحجة كذا لا محل فيه و قد سمع به
 و ان خير أصلا هي صرف اشرف الاوقات الذي هو من هذا و ان اشرف في هذا
 لا في الذي هو مدحه الحق سمع به و قد سمع به الى و قد سمع به الى و قد سمع به الى
 المحذور احسن مع محذور محذور و اشرف في الشرع و ان يكون محذور
 وجود لصاحب من ضروريات الاحكام محذور هي اذا دونه انكم (عنه) يقول محذور

مذلت در بدن و موصل
 السكبي لجسامع من
 الطريقة الحقيقة من ملا
 هذا لا فاق شيخ و قد سمع به
 لا لا فاق الشيخ أحمد
 امر هدى الكاظمي لاروقي
 المحدثي ابن العبد لله
 تعالى شيخ و لا احداث
 ولي الله العارف بالله تعالى
 الشيخ بن ابي هدى
 الله سبحانه و تعالى به القائل
 كذا و كذا و قد سمع به
 او نعم بها حيث لم تعرض
 له لاروب (ما قلت)
 من شيخ و ر الوهاب
 الشيرازي ربه الله تعالى
 قد انعم من العمل ما اخلاق
 انعم في هذا زمان حتى
 لا كذا و كذا محذور
 انتم من محذور شئ
 من اخلاق القوم فان مقام
 الار فقدر في هذا الزمان
 و كم عبادات لغيره
 انتهى فعلى هذا لا يكون
 شيخ أحمد من المشايخ
 ولا كذا و كذا مثل كتبهم
 (قلت) ليس في ذلك
 ما يقتضي انهم لهم
 ذلك بل هو و هو محذور
 كما صرح به في حقه و قد سمع به
 بعوله و قد سمع به الى في
 كثير من الاخلاق لم اره
 محذور و قد سمع به
 بان عرته ليقى الاخوان

بالهم الى لا اله الا الله فحصله
والخلق به لا غير على انه
ذكر في لاري وبنية
ان اصحاب النبوة صبرون
وهم عصر الآن سنة
حتى وتسميته (فان من)
ليس اهل هذا زمن
كأنه من فلا يفتق شئ
احد ان يعامل معاملتهم
فتسلمه قوله (قلت)
ان اردت سلب اثمة
من المجموع فسلم وليس
السلام به وان رده من
كل فرد فرد غير مسلم فقد
روى من رسول الله صلى
الله عليه وسلم انه قال في كل
قرن من امتي سابقون وبعث
صلى الله عليه وسلم انه قال
اعامل امتي كل واحد
قام عليه صاحبها فاحت
دوا كنها وهايا مساكنها
وخلق الله فاسمته
فوجاهم طاماً فوجاهم طاماً
فوجاهم طاماً فوجاهم طاماً
يكون أجودها فتواتا
وطولها شراها والذي
يعني بحق ما يحسن من
مريم من امي حب من
حواريه وعتة صلى الله
عليه وسلم انه قال خير مني
اوله وآخره وفي ردها
الكبر وعتة صلى الله
عليه وسلم به قال من امتي

من حتى يحسنه الحق زمة له في يوم وليلة حجة اوقات وصي من الامور السمية
والانعام الساعة وبيع العشرة وتقر لاجل الفقراء ووسع ميدان تصرف المساكين
والتكامل في صرف ساعة واحدة من ربيع وعشرين ساعة في ساعة الحق صفة والحق
دادهم واحد من ارسلهم الى بصرى ووضع قدم في خارج دقة مدح اوسعة لفضله
العبدة لارحمة والوقوع في المحرمات والمشتبهات من عدم الانصاف وفي يوم السبت
لدى هو اوان علة سطر لعن الامارة وقهر من الشيطان المعين يعطى على كل قيل
حرمه بل قال له عدل حرمه وصعدت الحواس والقوى وتشتت ابدان جمعة لا يحصل
غير دمة والسم ورة لاني الى عد فلا من عرسه الدامة والتشعب في هو يوم
يوم وصفت لادى واعقب السرمدى لدى احبته ابي لصادق عليه من الصاوات
أضاه ومن السليمت كنه وحذر عده امصة امة لا يفتق ادا وفي هذا اليوم يلقى
الشيخ الامير في التسوية والفرور والمداهمة يظهر كرم الله تعالى وبأمره يصي
كنا وهو من (مجي) ان الله وعمران ليدبا لتي هي دار الله واللاء انزع فيها
لاعد ولا حواء شدة لمر وشمت رجة ندى بكل كاشعنه قوله تعالى ورحمى
وعت كل شئ وان يوم له من ردى عود راحة في ربه الاعداء والاحياء كما امر الله
تعالى عنه بقوله وانتازوا اليوم ايها المجرمون وتخرج في عده رجة يومئذ باسم الاحياء
وعت لاعداء محرومين منه وبلغ بين عده كما شهده قوله تعالى مساكنها للدين
مفروق ونزول لركاء وان هم بان اؤمسون محسنين ورحمة في الآخرة
بالارار وان للاء الاحبار فم ان لطلق اهل الاسلام نصيبا من الرحمة على تقدير حسن
لحقه ومحمد من هدايتهم ولو بعد اربعة منطولة وابل من رضى لاني مع تراكم
طيات المعاصي وحكمك بترك عدم اللات بالاحكام بربه من الله سبحانه ان يخرج
من الدنيا بالسلامة وقد قال الله الاصرار على الصغرة بعضى الى اسكيرة والاصرار على
لكيرة يفضى الى الكفر حياذا باقة سبحانه **❖ شعر ❖**
ثنت ظلال من هموى وخفتان **❖ غلوا والا فالكلام كثير**
والله سبحانه لم يرد به محرمه محرم رسول الله صلى الله عليه وسلم (وفد) المقصود
رسول الكاب مولانا محقق من حب الفقر ومحبته وله حق الطوارق من لقدم قال احتاج
الى لائه ولا مدار يعني رعاية النوحه في حقه وله طلام على من انكته بقوالته وممارسة
به بقدر الوصف والسلام

❖ مكتوب الصالح والتسليم في الشيخ دروش في بيان المقصود من اصابه وهو يحصل
القبول ومبداه **❖**
شرف الله سبحانه امثال الفيلسفين بحقه لاني بحرقة سد لمساكن عليه وعلى به من الصداوات
عنها ومن التسليحات أكلها وكان المقصود من حوى الانسان اذ له له لاء وورثها كدلائل
المقصود من اذ اعدة تحصيل الثمين لدى هو حقيقة الايب ويمكن ان يكون في قوله تعالى

جميع الاحاديث في هذا المكتوب بل اكثر احاديث مكتوبات متخوذة من مشكاة المصابيح فيصير شرح منها (١) رواه مسلم
واحد وواحد ودون واحد من حديث حرر (٢) رواه البخاري من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنه (٣) رواه احمد والترمذي
من حديث ابي الدرداء رضي الله عنه لكن بلفظ ١٠٣ من غير بدل من رواه ابو داود ورواه احمد في شرح السنة
عائشة رضي الله عنها

(٤) رواه احمد والترمذي
والحاكم والبيهقي من حديث
ابي هريرة وبخاري في
الادب وابن ماجه والطائفة
والبيهقي من حديث ابي
بكر رضي الله عنه ورواه
احمد والترمذي من حديث عمر
ابن حفص رضي الله عنه
مثل المطر لا يدري اوله
حبر ام اخره والاحاديث في
هذا معنى كبير جدا على
ان هؤلاء الهوم لا يعرفهم
برمان الله في دين المقدم
ومناخر واصل هو الحق
والصديق والولي في ان
الزمان لا يكثر التواريخ ولا
يحيط بقدارهم فانهم مع
الموت لا مع الاوقات ومن
يعيش العارفين انه قال ان
الله تعالى عبادا كلما اشتدت
ظلمة الوقت قوت انوار
قلوبهم فهم مثل الكواكب
كل قوت ظلمة الليل قوت
اشراقها كما في لطائف المصابيح
(٥) رواه الترمذي من
حديث ابي الدرداء رضي
الله عنه
(٦) رواه احمد والترمذي
وحسنه والطبراني عن ابي

وامدرك حتى نال من رماني عن معنى قال فله حتى نال يكون لله يكون لله
نص على لاجل ان اناك وكان الايمان المتقدم على ادلة صورة الايمان لا حقيقة لتي عبر
عنها ما يقين قال الله عز وجل يا ايها الذين آمنوا آمنوا بآياتي وآمنوا بآياتي وآمنوا بآياتي
أراد وطيف لمسة المؤمن به ولفظ من آمنه ولفظ من بولابة عبارة عن حصول
هذه الاوتين هو هذا من نصيب قال اردوا في قوله تعالى معنى اخبروهم بالحقيقة
والحقيقة هي وعين الاحاد والرفقة ونظير في ثبات سلسلة اخل وسكر الوقت شئنا على
التي هو هذا الخبر وان استمره فان اراهم من شيب الذي هو من شئنا العترة قدس الله
أرواحهم عزاء ادوا بدور على احلاص الوجودية وصحة له ودية وما سوى ذلك
فما لم يردقه وحق انه صادق في هذا القول وقوله هذا معنى من استغنى الله في الله
عبارة عن انه في مرصاته حق سمعته وعلى هذا معنى من العبر الى الله والبر في الله
ومحوهما (وقوله المرام) ان الشيخ ميان الله يحش رجل متصف بالصالح والتقوى والعبادة
وقد ارتفعه جمع كبير فان اخرج الى المعونة في مائة من مواد فالمرحور جاء فتوجه اشرف
في حاله و اسلام عدكم وعلى من اعطى

الاحاديث على مصدرها الصلاة والسلام

استل الله الاستقامة على مركز العدالة وتوثر احاديثه ودية عليه من صدور انبيائه
ومن استجاب كنه لوارده في باب تكبير ووعده والحقبة بغير الله سبحانه من تعبه
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من الله رفيق يحب الرفق ويعطي على الرفق ما لا يعطي
على العنف ولا يعطي على ما يكره رواه مسلم وفي رواية قال صلى الله عليه وسلم
وعن يونس عليه السلام قال انك والعتب وتحش فان رفق لا يكون في شيء الا راحة
ولا نزع من شيء الا شه وقال عليه وعلى له الصلاة والسلام والحمد لله من (١)
بحرم لرفق بحرم خير وقال عليه الصلاة والسلام يصح (٢) من حكم لي حكمكم
احلاقا وقال عليه الصلاة والسلام يصح (٣) اعصى حظه من رفق اعطى حظه من الدنيا
والآخرة وقال عليه الصلاة والسلام الحية (٤) من الاذن ولا عن في الجنة وساء
من الجاه والجهل في الارض (٥) لله حصن معشاة مني الا حرمك (٦) عن يحرم على لار
وعن يحرم الدرهم على كل من ليس فيه من يوفى (٧) من يوفى فالحل لا ينف
ان قياد ضادون مسجع على صخرة استبح من (٨) كرم عظم وهو يتدبر ان يمدده
دعاه الله على رؤوس الخلائق يوم القربى حتى يجره في أي الخورث (٩) رجلا قال في
صلى الله عليه وسلم اوصني قال لا تصب فردمرا من تعصب لا (١٠) احذر من الخلة

معه وادوا بدلي عن حذر رضي الله عنه رواه الترمذي من روى مكتوب من رسالة ابي عن ابي عمر موصيا (٧) رواه احمد
وابوداود والترمذي عن سهل ابن معاوية بن انس رضي (٨) رواه البخاري واحمد والترمذي عن ابي هريرة رضي (٩) متفق
عليه من حديث حارثة بن وهب رضي

في المكتوب لتامع والتسعون الى الملاحة كسيرة في جواب استفساره عن كيفية دوام
الخصور واجتماعه مع سوم يدعى هو معدن العنقة

قد ترى مكتوب. كم الشرف بوصولها وما وقع منه من الاستفسار عن كيفية دوام الخصور
واجتماعه مع حائل النور التي هي حائل العنقة يعمل القوى والادراك من اولها الى اخرها كما
نرى بعض اكارهه اطائفة العنقة بمحصول هذه الدويرة العظيمة (أيها المصوم) ان حل هذا
المشكل يدعى وهو قوف على تمديد مقدس لا من سبيله فأنه دلل على حرقى الترقى والعروج
كان مسدود فروح الانسانية قبل تعلقها بهذا الجسم لهولاء وكانت مقيدة ومحبوسة في
جسم وبها الاله مقام معدوم ولكن كانت قد اودعت في طهر جوهره نقيصة وهي
الاستعداد للعروج والترقى بشرط ليرول وكانت مرتبها على اتمت مقررة من هذه الطهر
لتجمع الحلق سبحانه من كمال كرمه ذلك الطهر انور في هذا الجسم العنق في مسجرات
من جمع بين نور والعبادة ومن الامر بالحلق ولا كان كل من هذين الشيتين واقفا في
مقامه الآخر وبعبارة في الحقيقة اعطى الحكيم لاطلاق حل سلطانه لروح نسبة التمشق
ولتعلق بالهوس تحفبه لهذا الاحتياج وتضربا لهذا الانتظام وجعل هذا التعلق سببا
للاستقام وفي قوله تعالى قد خلقنا الانسان في احسن تقويم ثم رددناه اسفل سافلين مر الى
هذا الدين وهذا شربيل فروح وتعلقها من قبل المدح يشد الدم في الحفنة ثم كانت
لروح ان عالم النفس بالتمام ونوحته اليه كلياتها واعطاه تلك الدابة الحسية وجعلت معها
بابه لوسائل نسبت نفسها مرة واحدة وصارت تمر من معه بالمرس الامارة وهذا الطهر
اخرى للروح حيث انها احدى حكم كل شيء تنوحه اليه من كان طامعه فادانت نفسها افلا حرم
انها ليست بصاحب صوره السابق مع مرتبة الواجوب تعالت وتعدت بالصورة ونوعيات
في العنقة بالتمام واحدا حكم حاشية فعت الله من كان كرمه وشغفه على سباده لا يلبس
عليهم الصلاة والسلام ودعاهم اليه سبحانه بواسطة هؤلاء الاكار وامرهم بمحبة نفس
اننى هي معشوقة الروح من رجع ان يعزى فقد فاز فوزا عظيما ولم يرفع راسه
وتخاض الخلود الى الارض فحصل صلاحا بعدا هدا ويرجع الى بطون عن الاشكال
ويقول الله لهم من هذه انفة دمة من حقا مع الروح بالنفس ان شاء الروح في نفس
وقد هذا الله حسب فلا حرم تكون عنة لظاهره من غنة لسلطان مادام هذا
الاحتياج لا نظام موجودا ويكون السوم الذي هو عنة لظاهره من غنة لسلطان مادام هذا
فادا طرأ الخلل على هذا الانتظام وانرضى السلطان من محبة الطهر واقبل على محبة نفس
السلطان وران الله والقدر هذا كما فالروح قد وحصل لها العدة في انا في الحقيقى والعبادة
نفسى وتقدس فلا تؤثر عنة الطهر حيث في حضور الناجين وكيف تؤثر فان الناجين قد
ادبر عن اظاهر بالتمام وحمله خلف ظهره ولم يبق لظاهره سبيل الى السلطان اصلا فمصور
حيث ان يكون المظاهر عالا ولا طر حاصرا ولا محصور فيه الا ترى ان هذه الورد مثلا مادام
مترجا فالور حكمه حكم الورد فادا ميز عن الورد ظهر النور والتدبر في الاحكام فادا ارد

وهاء ذكرات ما تكتن
به منك وراض وتض
به انتة لله ما انصر من
والا عراض قال الشيخ
روى في روح في وصية عند
عد شد ومن دلت قول
بعض اصوة به ما هو هو
انما هوهم لانحدادو سلطون
وقد وقع كثير من هذا النوع
لان عراض وابن العري
والنقوى واس سعين مع
امانتهم في العلم رطه وورهم
في امانه على اؤمن في
دلت ان يكون قائما مع الحلق
بالكلام في القول لا في الاث
في مثل اولئك المقوم
وما كان من كلامهم موافقا
فانساب والسفة فاما عتفه
فان كل هذه لارابه مزها
فان عن اعتقاد هذه
واياهم كذلت انتهى مختصرا
وقوله واياهم كذلت اى
ورهم اصامن اعتقاد
شعره فانهم لا ينفذونه
لانهم مهيون عنه كما تقدم
وقال الشيخ الشعراني روح
في لسانك المن وقد
يكون ذلك الاكار جعل
المكر بمصطح السوم
وعدم دوقه لقب سائهم
فانقل من ترك الاكار
وجعل مام بهه من جلة
محو لانه لا سبيل ليلها

رواه أبو داود عن عائشة
رضي الله عنها عن أبيها
(٢) بكراهة الصوفية
كثيرا وهو في رتبة
القشير فلهذا وقت لا
يسعى به غيري قلت يؤخذ
منه أنه أراد بالثقة
بغير لوي أي بغير
الخدمة وفيه ١٠٠ إلى مقام
الاستمرار في المعبر عنه بالسكر
والخروج وهو صحت
التي

من أحد منهم مائة
الشريعة أدا ورد كلام
العرف في شعره أو غيره
على لسان الحق تعالى وعبارة
تكلم على لسان رسوله
صلى الله عليه وسلم وعبارة
تكلم على لسان القبط
فيطن بعضهم إلى أن
لسانه هو فينادي على الإنكار
وقد سمعت - في صلب
الحواش قول أن درجاب
الأدب مع العلوم يعظمهم
(٣) أي الأسماء
والأسماء في المصنف
من حركات المردل
صفتها وبيت فارسي
الاصول هي
(٤) وهذا مستوفى
أزمنة شديدة جدا ولا
يحد روحه بالمتفصيل
فرحها منه على

لله سبحانه أرجع صاحب هذه الدعوة إلى بعد ذلك من هذه من تلك
شريعة بني شريعة عن في هذه في لغير عن الله والله يكون بوجهه في العالم بتمام
من غير حق نعم لانه على هذه السبيل أي تحت قدس و... إلى هذا العالم من
غير حق نعم نعم ليسى له شركه صور مع... في الأخير من عن حب قدسه
... ولا على في ولا على لانه في الحاقه من من تعالى وعدم التعلق
... (ونصف) لا على على في حق هذا ليسى بلا اختيار ولا له...
فيه وغاياته لتكون رضا الله تعالى في ذلك الذي وفي حق استناده في ومع رغبة
... وليس فيه رضا حق سبحانه وتعالى (ورق آخر) أن استناده يمكن له الاختصاص من
الحق و... على الحق تعالى وقد دس ودان مح في ليسى فان دوام لا على ان على
... وعنده الا ان تم أمر دعوه وان يحل من دار الله إلى دار الله ويكون بناء
العلم روي لا على حاشه قدوته وقد احتج مشيخ استناده قدس الله أسرارهم في تعيين
... الدعوه ان جاعه هم به معاء جمع بين التوجه إلى الحق والتوجه إلى الحق
والاختلاف في معنى الاختلاف في لاجون والصفات وقد أخذ من كل شخص من مقدمه
والأمر عند الله تعالى وما من... الله سبحانه وتعالى عن أن يتم به هي الرجوع إلى
أمر الله وواقع يتم دعوه فإني حر في هذه دعوه فان أوجه وتوجه في بداية إلى الحق
... (وحدث) ثم (١) أي في ولا... في يدى حرر غوه ليس فيه شارة في دوام حضور
ل هو واحد من عدم الله في تسمى عبيد وعلى أنه علمه الصلاة والسلام وقد تصدر
منه صلى الله عليه وسلم من الأحوال ولهذا لم يكن تومعه أوصوه علمه الصلاة والسلام
وكان النبي من أراعى في عهد... يمكن أن يكون... (وحدث) إلى (٢)
مع الله وهو لا... في ذلك معرب والنبي مرسل يكس أن يكون إشارة إلى
هي التي في ذلك أي في حركته وان... ليس عديم التوجه إلى الحب
حق... هو من ذلك الحاشية لا بد من لصاحبه للمعنى له وهو... بين...
المشوق في العاشق لشبح العاشق من السير

شعر
(١) لا الكون في المرأة من حر كاتها لكنهما قبلت له لصفاتها
وأي أن... حب المرأة لا يود على... الرجوع إلى مع وجود انفساع محب
يكون... لا يربطه ولا يخلق له ومن هؤلاء لا كالأكل شخص
له في قرب من تلك تحت ليس به... ولا يصور ولا يمشي ومع ذلك
شبه... لا ينجو من هذا... حركته بين عشري وبين
رجوع... لا ينجو من هذا... لا ينجو من هذا... لا ينجو من هذا...
المكتوب المسائل في الملاحة حسن التكميم أيضا في جواب سؤاله عن قول الشيخ
... على الحق سبحانه ليس...
... وبوصوه... وبوصوه... وبوصوه... وبوصوه... وبوصوه...
... (٣) ... (٣) ... (٣) ... (٣) ... (٣) ...
... (٣) ... (٣) ... (٣) ... (٣) ... (٣) ...

في محضه لا يتقاه الله في العوة (ح) وغش رسمه مثل رسم (و) بعد (لو) أحد الخباج
 أنهم يدعي أن يكون في محض لا يظهر فيه حكم حرمة الزنا والافعل من يقن عنه . رباه
 بفله بعله الاحتياج التفتاه لا يفهم أحد على صرر عنه من غير حجب فلا في هذا
 الحكم المزل من الحكم المحمد من يدعاه تعالى كنه امرئ من مثل هذا التوهم ولو لم
 عموم الاحتياج ولو على سبيل عرض الخصال فانقول ان الاحتياج من جهة الضرورات
 والضرورة تقدر قدرها وطعم الطعام ليس به متفرض بل من يسد خل في الاحتياج
 فله لا تعافى الضرورة به وله ما يستثنى من تركه ليد ما يحتاج به في غيره وقصره في الكس
 وبدن ولم يحطوا الطعام لروحه داخل في الاحتياج مع أنه يجوز له التصرف في
 يعني من المدد والكس فيسعى الملاحظة في الصورة ما رجع فيه من استقصاء ما ليس
 محتاجون ولا على تقدير الاحتياج من يحمل غيره الاكل من طعام يسي يطعمه لهم من
 ذلك الملع اولاه من العباد واخر الزعم والمعرفة لا احتياج ونفرض به من هذه الجهة
 وعقد ذلك جازا وحلا لا يعبد من التدبير والديانة يعني رباه الامر ما يعرف وانهم من
 الذكر ومع جماعة من قومهم سلا ونسبهم في عدم صدق هذه الحجة وعدم حورهم
 وكيف فـ هي الانسان اختار هذا القسم من الاـ لا ان تكاف بمحذور فان احسب
 المعاش ذميرة ليست محصورة على شيء واحد وحث انكم من أحد الصلاح والثقة وى
 ارسلناكم رواسي الطيب في الاكل ونعم أن الحبل عن شبهه لا محذور في هذا ما
 هذا الكلام صحيح ولكن في الاحتياج من ذلك غير ممكن في بلاد الهند لا تكلف الله الاوسع ولكن
 من هذه الطيب والاحتياج من ذلك غير ممكن في بلاد الهند لا تكلف الله الاوسع ولكن
 ترك اكل طعام الزنا في حصة لسهولة واستفاد الحلال والحلال حراما وهو في الحلال
 والحرام الفهم من الدين بكم ما حرمهم وفي التبعات ليس كذلك وكمن يورده حجة ضد
 الحجة غير مباحة هذه الشهادة وما مكس فعبا نحن فيه اذ وقف شخص في حلية الفرض
 ما ليس له شك في احتججه الكو به محله في القدر حكم لحي القطعي لا يخفى عليه
 وتكليفه باعتقاد حلية بل الرشح أن تصواب في حله بل هذه هي من محله في حطه
 (ونقل) بعض أصحابكم ان مولاه قد بلغ ح قال يوما في حضوركم لو وجدتم في بعض
 هو حسن فسادا ففرض الانسان ما من من حره قوله قائلا لا نكر الحلال (أبو بصوم)
 ان مثال هذه الكلمات لها مباح ومجان في الحلال اعطى وأما ان كان مشكوكا في حلية
 فلا شك أن تركه أولى وأهل الورع لا يأمرهم بالرحمة بل خافوا على العروة وقد اتى
 علماء لا هو بالحلية بـ بـ الاحتياج ودليل الاحتياج واسع بحيث لو لم يبق ربا أصلا
 ويكون الحكم القطعي بحرمة الزنا كما في آية ما وكان به هي أهم ملاحظة أن طعام
 الغير أي قسم هو من احتياج استقرض بعض رواية القية محوزة للاستفراض ما من
 بهما القيا والتي في حق المساح بهما فعد لا في حق غيره فان يجوز سلخ المحتج
 هذا الطعام الاقسام بنية ذمارة أيين والنفار له غيرهم ولا شك أنه محتج الى د
 هذه المساروت (قول) ادام بكر فيه شدة علة لعدم بصوم له لانه يستقرض ما من

على كتابه دور المبرات
 في آخر جواب آيات به
 من مؤ لورد اليه من زيد
 من الفاظ وردت مشككة
 في أشعار مشايخ الطريقة
 العارفين بالله تعالى فقال
 بعد أن أحاط بغير ذلك
 على الاستعارات والتشبيهة
 ما نصه فان عجزت عن
 الضرب على هذا الموال
 وعسر عليك انتزاع حافة
 تطبق بها الحاله المتزعة
 من التعر فاعتقد ان ذلك
 هو الواقع في نفس الامر
 وان قصر ادراكك عنه
 فسلم لاهل الله واعتقد
 ربهم ورايتهم من كل
 باب وخص وياك أن
 يخطرياك ما يقع فيه كثير
 من الناس من حرم يتوبق
 من حل الامم بهم
 القاصر ونظره العاثر على
 غير مرادهم مما لا يليق
 بالجناب الالهي ثم يجعل
 ذلك في الوقعة مهم من
 غير مستند له في ذلك الا
 محض حمله وقصور عقله
 وشبهه انهم وعقله مشاء
 في الكمال بحيث لا يقصر
 من شيء أصلا بل كما خرج
 منه فهو باطل ومحال فان
 ذلك وله د الله مشأ
 الحرام والخسران ومن

تجسسه ويطلبه افعه ويطلبه لنفسه فان حب اولاده بحكم نفسه وكذا لا و
 و زينة واحدة معودة في الحقيقة هو نفسه فدام لانس لم يخص من هذا المذقي
 والارتط لاوجه لرحمة الله فذكر ان هذا مرضي لاراد منه اولي الناس وحكمه
 دوى الانصار (ع) ونكى من له هم اشارة

في المكتوب ان من وادته الى محمد صادق الكشي في ان رحمة هذه الطائفة انصره
 على معرفتهم من اجل نعم الله حل شانه

فوصل المكتوب الموعود المسمى عن مراد محبة وكان اوده الله محبة لمذاق دلت
 فان محبة هذه الطائفة التي هي مفرقة على معرفة هم من احسن نعم الله سبحانه وبسطة من
 تشرف به قال شيخ الاسلام الهروي قدس سره الهى ما هذا الذي جعل اولئك الهى
 وجه من عرفهم وحدث واما يحدث ان عرفهم وبعض هذه الطائفة من قالوا انهم
 موحد للسرمان الذي يحمد الله سبحانه وياكم من هذا لاسلام وعل شيخ الاسلام بعد
 الهى كل من ردت سقوطه فاعلمه حلياً يعنى اوجه بعد وولاد (شعر)
 من لم يفتنه فهم من وخو اصد في الامر في خطر ولو هو من
 وهذه الامانة في نعم الله ثابت لا يتبدل على كثرة نعمته نعمه عظيمون من الله سبحانه
 الاستقامة عليه والاسلام على من تبع الهدى وترجم الله لمصطفى عليه وعلى آله
 الصلوات والتسليمات

في المكتوب ان مع وادته الى محمد صادق الكشي في احواله سنة اتي كتب
 اليه وجه موافق ضرورية باضة في السلام لهذه الطائفة

انما الله سبحانه وسامه لاين هذه الطائفة فوصل المكتوب على ارمه مشتلا على
 اذلة والسؤال الذي فيه راحة تمت والتمس وان كان لا يخلق الجواب ولكن
 نصدي على حوائج على بين شمس فاعلم مع شخص لعله مع حر (السؤال الاول)
 ما السبب في كثرة ظهور الكرامات وحواري اعدت من الاولاد انهم بين وانه ظهوره
 من اكابر هذا الزمان فان كان المقصود من هذا السؤال في كابر هذا الزمان بواسطة
 ظهور حواري منهم كاهو المعلوم من مروي بعبارة فاعلم بالله سبحانه من يد وبلاط
 الشيطان فان ظهور الحواري ليس من اركان الولاية ولا من شرائطه بخلاف ائمة من
 انبي عليه الصلاة والسلام فانها من شرائط مع السوة ومع ذلك فان ظهور الحواري من
 اواباء الله تعالى شفع دافع في بعضهم ولكن كثرة ظهور الحواري لاسل على الانفلية
 فان التماس هذا باعتبار درجات القرب الى الهى من سلكه من عكس هو يكون ظهور
 الحواري من اولي الاقرب الى ومن لاصدا اكثر الاقرب الى الحواري لى ظهرت من بعض
 اولاد هذه الائمة بظهر مشرق مشرق من الاصحاب الكرام رضوان الله عليهم اجمعين مع
 ان افضل الاولاد لا ابع مرته ادى الفجرة فالطر الى ظهور الحواري من قصور احر
 ودليل على قصور الاستعداد للتقدي والحق ليقول بوض السوة وبولاية جعفر ع
 بهم الاستعداد التقليدي على قوتهم النظرية والصدق الاكبر رضى الله عنه بواسطة قوة

بين واني ولا اراه
 كم ذا اراه ولا يراني
 قال بعض اخوانه كيف
 يقول انه لا يراك وانت
 تعلم انه يراك فقال له من تحبلا
 شعر

يا من يراني بجرما
 ولا رة احدا
 كم دبره سمعا
 ولا رى لانا
 قال بعض المشايخ من هذا
 وشبهه تزار كلام شيخ
 وانه لونه ونوانه لا يصدق
 ظاهره وانما له محامل تطلقه
 وكذا ان هذا هذه طائفة
 لواحدة واحسن الظن
 ولا تبدل عقولنا
 في هذا المعنى كلام كثير
 و اناس من ذوي الله سبحانه
 بكلام او انه اهل سبي
 كلام شيعنا نفع الله به
 (قلت) اغشيه شفاوح
 البوص في مثابه لقوم
 ماله بعض في مثابه كلام
 تعالى في قوله كما هو طريق
 اسلم الخ لا هؤلاء لقوم
 يحقوا ويحققوا بجميع
 الاسماء والصفات لاهية
 الجلالة كما هو مقرر ومعنى
 الخلق على البعد تلك
 الاسماء والصفات بادر
 الامكان واما الخلق فهو
 ذهاب تبيين صفة ليعتد بظهور

صفة الله تعالى فيه قال
 بهاء الدين في شرح امية الله
 تعالى واما الصديق بمقامها
 فذلك بجمل الاسم على صر
 الصدوسريانه في روحا بته
 صريان الذي في عمق الحجرة
 بحيث هي تهي في الصد
 وتكون حقيقة الاسم المعنى
 بعينها هي حقيقة الصد
 حتى يرمع المبيري
 مشاهدته من ثوب احكام
 الحقيقة الاسمية على الحقيقة
 الصديقية من ملح الصديق
 كماله كاذل (شعر)
 انا من اهوى ومن اهوى انا
 فمن روحاني حلقنا بفتنا
 فاذا ابصرتنى ابصرته
 واذا ابصرته ابصرتنا
 والاشارات الى هذه المرتبة
 كثيرة في مقالات لقوم
 بالعات للخدمة وهذا سر
 ذو في لايسع طور العبارة
 اكمال شرحه ولا في الا
 بشي يسر من الاشارات
 بهاء الله وهذا تبيين وجه
 التشبيه وقوله معصية الله
 تعالى واياك ايضا ان تالغ في
 التكلف والتأويل الخ
 وعانقهم من وحبو كتم
 هذا العلم تعلم ان تعرض
 المعنى للكلامهم الشروح
 والتحشية والحواب من
 اشكالها مما لا ينبغي لنا في

استخدام التقليدي لم يفتح في تصديق ابي عبيد وعلى آله الصلاة والسلام في قول لم اصلا
 وابو جهل لم يفتح بواسطة قصور هذا الاستعداد لم يشرف بتصديق اسوة مع وجود
 ظهور آيات باهرة ومهرت فاعرة وقال الله في شأن هؤلاء المبكرين المحرومين والبرواكل
 آية لا تؤموا بها حتى لا يجوز بحديث قول النبي كبروا ان هذا الاساطير الاولين
 على ما يقول ان ظهور حورق مرتبة من اكثر المتقدمين في طول عمرهم اريد من حجة او
 ستة خوارق حتى ان الجديد سيد هذه لطافة لم يدركه بل هذه عشرة خوارق اول اوله
 غير الله معصية من حال كليمه على نبي وهذه الصلاة والسلام بقوله عمر من قائل وتلذذ
 آتيا موسى تسع آيات ومن ابن يعقوب دم ظهور امير هذه الخوارق من مشيخ
 هذا الوقت بل لا ولي الله تعالى متقدمهم ومن آخرهم في كل ساعة ظهور خوارق بغيرها
 لم يهي أم لا شعر

مأثر شمس الضحى في الاله في طائفة من لا يروى صومها من ليسد بصير

(والذي) انه هل يكون لاقائه لشيطان دخل في كشف الطائفة الصادقين وشهودهم
 فان كان في دايمه ويتضح انه كشف شيطاني وان لم يكن هذا السبب في وحوو الحسنة
 في بعض الامور الخفية (وحواب) قد أهم بالصوت لأحد محفوظ من لقاء شيطان
 كيف واد صكون ذلك متصورا في الانبياء بل متعقفا في السابق الاول
 ان يكون في لا وليا ومن هو الطائفة الصادقة بعد طائفة ما في السبب
 اني الا يجب بجهنم على هذا لاقائه ويغير المظن من الحق قوله تعالى قد مضى
 لشيطان ثم يحكم الله آياته عليه دل على هذا المعنى وليس هذا التثنية ملازم في لا وليا
 فانهم يأمرون ابي فكلهم وحسود على خلاف ما جاز به في ردونه وبرور بطلانه واما في
 صورة سكنت بها الشريعة ولم تحكم بالذات او غيرها فليس بالحق من الناس فيه بطريق
 لتضع مشكل فان الاله على وان لا يتطرق في قصور في لولائه بسبب عدم ذلك لا يتجاوز
 اصلا فان ابي احكام الشريعة ومثله التي متكامل بصفاته بدارين والامر المسكوت عنه
 رائد على شريعة ونحن لم نكف بالامور الائمة (وما ينبغي) ان يعلم ان الاعطى في الكشف
 صير مخصص في الله شطاني فانه رأى يحصل احكام مع صادقة في القوة المحيطة لا مدخل
 لشيطان في هذا صلا ومن هذا الصل رؤية النبي صلى الله عليه وسلم في ادم والاحد هذه
 بعض لاحكام الحق في الحقيقة خلاف تلك الاحكام وحال من الله الشبه غير متصور
 في تلك الصورة فان محو العلم ان الشيطان لا يقتل بصورة خبير البشر عليه وعلى آله
 الصلاة والسلام على اي صورة يرى فليس في تلك الصورة الانصرفة المتحيزة
 بالقاء صير لوفعي واقبسا (والثالث) ان لتصرف بطريق الكرامة والتصرف
 بطريق الاستدراج متساويان في بادي النظر فكيف يعرف المبتدئ ان هذا ولي
 صاحب كرامة وذو مدح كذاب صاحب استدراج (الجواب) والله اعلم ما صواب
 ان يدل في هذه الزمرة واضح لطالب المبتدئ وهو ووحده الصريح فانه ان واحد فابعد
 مائلا ومعه الى الحق سبحانه وحاصرا معه تعالى في محضه فليعلم انه ولي صاحب كرامة

وسمعت نث ظهرت في المكنوت السابق احلاصا كثيرا ورعت ان منه ظهور واقعتين متعقبتين وكنت ان ارفع يوحى في لامة تص على حد تحققت الدامة على اوصع انه في عام والحق في لتوبة والامة ونحيد لاين ولم يص على ذلك شهر واحد حتى هم مك لتعبر عن هذا اوصع وحصل الانتقال وانحول في اوصع الذي رجوع لهقري حتى صرت في ايد اوجه به ثين الواقعتين صر الى لهما كتاب بانه الشيطان او عاقل الكشف فاذاك وما هذا شعر

نقول فلان يعمل لشرقات لا يصبر على بل عليه وانه والسلام على من اتبع الهدى والقرم متبعة يصطفي عليه وعلى له الصلوات والتسليمات المكنوت كمن وانه الى السيد احمدي ان النبوة اصل من اولاية على عكس مدور ان الولاية افضل من النبوة

نثبت الله صحبه واياكم وجيع السليمين على متبعة سيد المرسلين عليه وعلى آله من صلوات الله وسلامه ومن تسبيحات آله قال بعض المشايخ ومن السكر ان الولاية افضل من النبوة وأر دهمهم بهذه الولاية ولاية النبي ابر مع وهم اصبية اولى من النبي وانكن لا مرم على العكس في حقيقة فان النبوة هي اصل من ولايه وفي الولاية غم لا يمكن التوجه الى حق من صبي الصدر وفي النبوة غم شراح الصدر بحيث لا يكون التوجه الى الحق نفسا من التوجه الى الحق ولا التوجه الى الحق مانع من التوجه الى الحق من غير ان ليس التوجه في النبوة الى الحق من حتى فرجع الولاية بسببه هاهنا يكون الوجه فيها الى الحق عباد الله سبحانه من هذا الكلام فان توجه الى الحق وحده مرتد العوام كالانعام وشأن النبوة اهل من ذلك وهم هذا المعنى ان كان صير افغاهو فالدلة الى ايات لسكر واما لا كار مستقيمو الاحرار هم مختارون معرفة ذلك (ع) ههنا لارباب العلم بعلمها وبقية المصود من الشيع بيان هذه الله ان الشيع بيان هذا لحم له فربقة اهد الفقير وكان والده ملازمها درخان مدة كثيرة وله اخناح وهو معدور جاحر من الكتب لكونه صريرا وقد ارسل ابد لكون ههنا درخان فان صدرت من ذلك لم ايضا اشارة في هذا الباب لكان حسا واللام

المكنوت القاسم والمائة في الحكيم صدر في من الامام غم وسبب مدور الحق صر به اعلم ان اهل الله اطباء الامراض القلبية وارة العلل الباطنية متوسطة بتوجهه ولا الا كابر كلالهم دواء ونظرهم شعب هم قوم لاشق حليمهم وهم حساء الله هم بطررون وهم ررقون ورأس الامراض القلبية ورئيس اسن لباطية هو تعلق القلب وارتباطه بمدور الحق صحنانه ونمالي ومالم يتيمر اخلص من هذا التعلق بالقدم فالسلامة بحال فانه لا يحال لشر كة في حجاب الحق حل سلطانه الله ادين الحاصل فكيف دا جعل الشربك بالساو حبل محبة غير الحق كة على محبة تعالى على الجمع تكون محبة تعالى معدومة في من معلومه به اوقاحة ونهية عدم الحية والعمل لمراد من الحياء في قوله

الطلاب العبودية مواجهة الامر ومعارفه لرحر العبودية ترك التدبير ورؤية لتعصير العبودية رفض الاختيار يصدق الانتقار العبودية اذما هو عليك وشكر ما هو اليك العبودية حسن القضاء وترك الاقتضاء اه وقال الشيخ جمال الدين ابو القاسم القاز ابادي في كتابه خلاصة المعاني قال الك في رح العبودية ترك الاختيار وملازمة لسل والاعتراف وقال ذواتون المصري العبودية ان تكون عبده على كل حال كانه ربك في كل حال وقال اهل الاشارة العبودية التوحيص في الخبر الصير ورؤية لتعصير في طاعة الملك القدير وقال عالم العبودية رضى الصد بما يعمل رب وقال ابو عثمان وجه الله العبودية اتباع الامر على مشاهدة الامر وقال عيسى عهم العبودية ترك الدعوى واحتمال البلوى وحب المولى اه وهكذا في طالب الفاظهم وانما اقتصر بعضهم على معنى واحد تسهلا لطلاب ذلك كما تقدم من

نصبها لآلهتها، ويرى وررها لاستعانة على مساعدة الله نسبة لمصطفوية علي
مصدرها الصلوة والسلام، التي هي محرمة لبي وآله الاتحاد عليه وعليهم الصلوات
والتسليمات وبقية تصديق ان حامل رقيقة الدماء اشبح الحافظين عند افتتاح من اولاد
الكار وكثير لعيال خصوصاً لنسب و صغارته فله اسباب المباشرة الى ان يوصل نفسه
الى باب الكرام والرحمة وصوله الى مقصده ورام بهي بين الثقاتكم الخاص به و تمام
وزيادة عن ذلك تصديق

المكتوب الثاني عشر والذات في التسع من جدول في ان مدار في التصديق على عهد
أهل السنة والجماعة الخ

حفظ نفسه و تعالى شأه وأثبت لعلين بحقه معتدات أهل الحق في أي أهل السنة
والجماعة وحمل الوقت للاعمال الرعية بقدا الوقت و ثم عليها بالاحوال التي هي غراث
هذه الاعمال وحده الى حدب قدسها التمام والكمال (ع) هذا هو الامر و ان في من
العتة فان الاحوال و هو احيد الحسنة من الصفة في معتدات هذه العرفة المناحة
لا حد شيئاً سوى لاستدراج وما ظهرا غير خدلان والحرمان فان عتية مع دونه الاتح
هذه العرفة الدخيلة شيئاً يكن بموحي ونحتهد في ذلك شكره وان اعطيه هذا الاصح عظم ولم
نقط الاحوال و ان واحد اصل الانتم والآخر من لرضى به ونعمل هذا اولى وأحسن وما
ظهر من بعض المشايخ قدس الله اروحه وقت حلة الحلال والسكر من بعض العلوم والمعارف
الدخيلة لأراد أهل الحق الصائفة، كان مثلاً هذا أشد أهم مصدور في ذلك و رحو أن لا
يؤخذوا بذلك يوم القامة من لهم حكم الهند المظني يكون له امر واحد والحق في جانب علمه
أهل الحق شكر الله معهم فان علوم العلماء تقبلة من مشكاة لسوة على صاحبها الصلوة
والسلام والتحية المؤيدة بالوحي القطعي ومشتد مصروف الصوفية الكشف والالهام القدر
لمصطفى بين يديهما و علامة صحة الكشف والالهام من مطبعتهما بعلوم علماء أهل السنة
والجماعة فان وقت الحسنة ولو مقدار شعرة فمخرج من دائرة الصواب عدهم بهم الصحيح
والحق الصريح مما بعد حق الا لصلان ررقا الله سبحانه و ما لم لا استقامة على مذمة سيد
المرسلين ظاهر او دها علواً عقداً عليه وعلى آله من صلوات أكله ومن التسليمات أصلها
والسلام عليكم وعلى من اتبع الهدى

المكتوب الثالث عشر والذات في جهال الدين حسين في باب الفرق بين حادثة السدي
وبين حادثة المنتهى وان مشهود المحدثين في الابتدائيس لا روح التي هي فوق مقام القلب
والهم يتصورون ان ذلك الشهود شهود الحق سبحانه

المحدث والسلام على هذه الدين اسطى اعلم ان لا يجرد ولا يجرار لا يكون لا يمة هو فوق
مقام السالك لا يما فوق فوق مقامه وكذا الحال في الشهود ونحوه فليس لمحدثين الدين
لاسلوك لهم تعديل لهم في مقام القلب المتحدات الى مقام الروح الذي هو فوق مقام القلب
والاحداث الالهى محمدي حادثة المنتهى التي لا مقام فوقها وأما حادثة الدخيلة فليس المشهود
هيا الا الروح النفوخ يعني في آدم عليه السلام ولما كانت الروح مخلوقة على صورة الله

وقال الشيخ رح كلام
المرى اتم من كلامها
كلامها ببعض حالها
وكلام المرى مع مورد
سالكين لا يختصر بغيره
لا حصر في الاصطلاح وان
الكلام صفة له على حال
التكلم كما تقدم عليه فلا
حصر لاصطلاحاتهم كما
لا حصر لآحوالهم ولا
اعتراض على من تعرض
للبيان بقصد ما تقدم اذا
كان املاً لذلك هذا واما وجه
العتية والمشايع من
المسارعة الى التكفير
والتحديهم العمل بما يقتضى
نصيه وان تكرر المنت
بمحيط يكون الثاني عشر
مشير به ونصح القول بعد
تكفير امر المدعو وترحمه
فلا يتبع كثرة القول في
ذلك على من طالع كتب
الفروع والفتاوى وشما
الفضلى عباس رح عبر
انها ليست مما نحن بصدده
ونحنها استلزام كون هذه
التعرض لشيخ رح اولوا
والكلام فيما نحن بصدده
كثير لكن فيبد كر كدابة
لما وردنا من مبدء العاديين
ونحديب المتعصبين عن
الوقوف في لهات تعرض
شيخ احمد رح بانسوة

ان الله خلق آدم على صورته اعظم وشهود الروح شهود خلق نعم وبعدس وحت
 كـ الروح مسابقة قلة مع عالم الاحكام الطنة واعلى تلك الشهود حيا شهود لاحدية
 في الكثرة واجبا عاوا بالعبود وشهود الحق حل وعلا لا يصور دون حصول له ، طاق
 الذي يصفى في نهاية السلوك ﴿ شعر ﴾
 ومن لم يكن في حب مولاه قابلا • فليس له في كبرياه ميسل
 وليس لهذا الشهود اساس بالمل اصلا وحق بين شهود من له او كانت له • من له السلام
 بوجه من الوجوه فليس هو شهود الحق صفة من تحت المنة اصلا هو علامة الشهود
 لا من حل وعلا والخلق شهود هـ عاوه بواسطه صفة العسرة ولا فلسفة لانه
 ولا كعبه كالنفس لا يحمل عطاما لك الامانة
 ﴿ انكسوت اربع عشرة واثنا عشر في صوفي فرب في بحر من ع الى مائة سنة لم يرس
 عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات ﴾
 شرب الله سبحانه واشرب المسمى معا حرس بعدد من بدو به • ع • الاولين والآخرين لدى
 ارز كالا • لا يتبعوا الصداقة و طعل محنة الى مرصه لظهور وسهله اصل جمع كانت
 عليه من الصلوات اصحاب ومن التسليمات الكلة و ر ر فـ الاية به علة • فادرة من
 هذه المنة بعد اربعة افضل من جميع التلذذات الدنياوية والتلذذات الاخرية براتب كثير
 و اصلة • وطنة عناية منه والمزية مربوطة باتيان شربته عليه وعلى آله الصلوة
 والسلام والهيئة واليوم في نصف • نور مثلا الواقع على وجه هذه المنة افضل من
 احيا الوب من القلى الواقع على غيره وجه لثقة ذلك الاطار في يوم بعد لغير ردى
 امرت الشربة به افضل من صدم ابد لا بد له لم يؤخذ من الشربة وعط • حـ بامر شرب
 افضل من • عـ في حل من اذهب من قل • عـ صلى عمر رضى الله عنه مره صلاة اصبح
 بالجماعة ثم بعد الاصحاب رضى الله عنهم لم يرفعهم شخصاهم فاشبههم به فعل انه يحيى
 الى كاه • ولعل اليوم عبت عليه في هذا الوقت قبل يوم القل كله وصلى صلاة يصح
 بجماعة لكان افضل الا ترى ان اهل الصلوة مع ار كاههم رياضات لكثرة والله هدات
 اشربهم ليس لهم اعترا اصلا بل هم ادلا حتى عند الله تعالى وذلك لعدم موافقة عايم الشربة
 اخيه فان شربا حرم على ذلك لا عمل لثقة فهو مقصور على بعض • مع الدوية وما جمع
 لدا وكاه • حتى شرب بعضها ومثلهم مثل • كاس رياضته اريد من رياضية الكل وحرته
 قس من أسرة الكل ومن مناعى الشربة مثل جماعة يملكون في اخواهر العيسة بالعبادة
 اطيعه عملهم في نه • عالة واحرمهم في ما به لرحمة حتى • عمل • منهم بـ وى احرماء • عـ
 و اسر في ذلك ان عمل داو فع مو به للشربة هو مرضى خلق صفة وحلاها غير مرضه
 نعمى • كـ بكون غير مرضى بحلا الثواب بل هو موقع للعقاب و اشهد بهد المعنى في هذا
 العالم الجبرى واصح بظاه • عـ في ثمة • شعر ﴾
 كل ما نال العليل علة • والذي مال النبل علة
 فرأس جميع السعادات واصولها متبعة لسة وهو لى جميع القسودت وما دنها

الله الف لقوله صلى الله
 عليه وسلم كروا موتكم
 نحر والاعتراض عليه عا
 لا علم لهم به او الترض
 لدرية بالادب فان اكرامهم
 كرم له وادبهم أدب له
 مسرعة لمدح ول فحين
 آذنه الله جهانه بحرب كما
 روى عن أنى حريرة رضى
 الله • أنه قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ان
 الله عز وجل قال من عادى
 لي اعدى فقد آذنه بالحرب
 حديث بطوله قال المسعودى
 روى في شرحه قالى
 بعضهم من كلام عطاء
 الشربة والطبقة فان اولى
 هو المتقرب الى ربه تعالى
 بالعلم والعمل اه فن من
 الله سبحانه وتعالى عليه
 بالانفاق ومخالفة النفس
 والشيطان فله المرافقة
 تعالى وتدارك ما احذره
 من الحزن واقصا ومن
 حذل عدلات حراسه و •
 بالخسران ولا يتخفى ان سعى
 أهل السؤال انما هو تكثير
 أحور دور مع درسته بها
 الله تعالى ببركانه كما قال
 الشيخ لشعراى روى
 وقع له مثل هذا حيث قال
 روى حادى بحرور منى
 من لم آمن به فطهم يكتبون

فاه عرب لو حور حور و سلاه

في كتابه من عشر و مائة في الاقسام هو في حنفي في ... حنفي في ...
العرضه على من الله

وهو و من كتب في رده على ... و ... و ... و ... و ... و ...
على صاحبها ... و ... و ... و ... و ... و ... و ... و ...
فذلك احدنا فاطرحه علينا

شعر احب على قوم من القوم تصحكو في ان يسلب لاني منهم و يطردو
حدهم الله سبحانه كانه انما من انكار الفع انما اطعن في ... و ... و ... و ... و ...
و على له اذ لا و السلام

في المذنبات الا مع عشر و مائة في المير محمد بن في اربعين في ... و ... و ... و ...
و ان ان كماله يجرى من بعض مريد بهم الى بعض تعاليم اطر يفدا ... و ... و ...
نات ص لحد و افراض صحفه

و حصل في المذنبات من حجاب حدهم ليرى اوراق ... و ... و ... و ... و ...
احد كم حتى يقال انه محصور في كانه حقه كان من تدبير امور الناس و لا ولا و ...
له لحد من ... و ... و ... و ... و ... و ... و ... و ...
مور حتى لا ياتل بها و ... و ... و ... و ... و ... و ... و ...
مير انوار ترهع البعد اصوري ... و ... و ... و ... و ... و ...

حلق و اسباب ... و ... و ... و ... و ... و ... و ...
حتى يحصل ... و ... و ... و ... و ... و ... و ...
و ان ... و ... و ... و ... و ... و ... و ...
احوال ... و ... و ... و ... و ... و ... و ...
تستقر صراح ... و ... و ... و ... و ... و ... و ...
الكامل ... و ... و ... و ... و ... و ... و ...

... و ... و ... و ... و ... و ... و ...
أوصله الى خلق و ... و ... و ... و ... و ... و ...
أمره في حدة الخواصه علاه اندي حتى حده و لا ... و ... و ...
مريد خواصه علاه اندي و لا ... و ... و ... و ... و ...
التهرقه هو حجة ارباب الجمعية و قد كتبوا مكررا و ... و ... و ...
احد بار لم يترك و ترك وضع لغفره و طورهم اول كل ... و ... و ...

أهل ... و ... و ... و ... و ... و ... و ...
شعروا ان ... و ... و ... و ... و ... و ... و ...
الوهاب و السلام

في المكتوب عشرون و مائة الى المير محمد بن ... و ... و ... و ... و ...

مولد عمر في حيدة واحدة
(ق) و اوق في ... على
علاوة ... شع احرج
رفع ادرجات بعد ان
باستدانة العمل بمشورة
العمل خصوصا و هو في
لا يشار الى ... و ...
والو الصالح خصوص
وهو متعدد و اذ في الخلق
خصوص و هي طامه له
والدرية ... و ...
هذه الاسباب مع ما يحمده
من عموم دماء الخلق
و خصوصه دمل و ...
ظهر على ما ذكرتم ...
شهر بعد ان ...
و ... و ... و ...
مكة ... و ...
بكر شيخ ...
في ركابه ...
بالسلام ...
لتيقن رساله ...
عنه و ...
عليه ...
من الاحاديث و ما ...
... من ...
و ما ...
على عدم ...
روح و ما ...
تقوم من ...
من الوفوف على ...
اشعرج و ...
كتاب و حصة الاخبار

بالواحد الى مكة بشرفة
من اولاد الشيخ ح وثلاثه
ومذكر من القرون
الاستشهد والظير
وعبره فوفى على جميع
ذلك ولا يمان من هذه
ما اهل الاصل وترجى
له من الاصل على الظاهر
والذلك يجب على
بارئها اليه حال رجاء
ظهور الحق ووقوع
الاتفاق عليه فلما ساءل
الى مدعيه وامرته
فكانت به شخص ثم
به مسائله من كتب
قال لا بد من كنه
قالها فأتاها ارجع اليها
وذكر له ذلك فارجع
رجع فقال كنه فاني وقال
ما يحسب مدعيته وهل
قالها قال لا بد اني
غير الرضا لما هو مقرر من
تجربته كنه زمان وما
وقع من الخائب من
انعكاس الرجحان وما
حصل لي ما هو قريب من
البقي من مدعيته لاهل
السؤال ومعهم في انهم
لبية معنى ما ليس لي من
العدل والصدق فيه
الجمال اذ هي بدون ذلك
محصيه ما الى التعلل
واندعي شأهم من
وقع التبال كتبت هذه

بشرى بالسياس على ميرحي اكر اسلام وخبر لمصره قبطه وصرفها الى اهم الماهم
ضروري وهو صحة اركان الجده لا تفر بصدقها انما كان لا تفر بصدقها انما كان لا تفر بصدقها
صلى الله عليه وسلم وبارك فيه وصلى الله عليه وسلم وصلى الله عليه وسلم وصلى الله عليه وسلم
كان اول قرب وعمر مروي مع اوعاه بهية لمرحلت ووصوله بمائة الكمالات
مروي بصحة فلا حرم كان حد لم يولد حيا من صوته بركته الصفة وهو عروب
الاساس اصل من صوته لم يولد ان كان هؤلاء الكبراء صر شهود رؤيه لرسول وحضور
الملك وشهود الوجي ومعاينه المهر بوم اقول انهم هذه الكمالات اتى في اصول
سائر الكتب لا كما اورد في اوس نصه الصفة بهذه الحصة من مائة مائة من
الصحة وما ترشيدنا من الاشياء من هذه النصية والله يحكم من رجسته من شبه
والله ذو الفضل العظيم ﴿ شر ﴿

﴿ شر ﴿ شر راعي بحسنه ورو رديس بحت سكار ﴿ رجوة ﴿
وذوالقرنين لم ينظر بجاه ﴿ به الحيا بال اوتقو
الاهم وان لم تخلفا في هذه الاشياء في قرن هؤلاء الاكابر فاجعلنا في الاشياء بحشود في
زمنهم بمرمق سيد المرسلين عليهم الصلوات والصلوات والسلام

﴿ شر ﴿ شر الحادو حشرون ونداء في خبر حشرون يص في بيان ان هذا الطريق ضرر
كامل على مدعيه قدام اعدائه وصل بعض صحابه لي لقدم سادسة ﴿

﴿ شر ﴿ شر حشرون بمرمق سيد المرسلين عليهم الصلوات والصلوات والسلام
﴿ شر ﴿ شر من احوال خبر هذه اية الله سبحانه وتعالى في الاحوال
وانش من حوارهم انما لم يصدق في هذا في خبر هذه اية الله سبحانه وتعالى في الاحوال
وقد اوصل جمع من الاحرار امرهم في سائر قدام وانهم في خبر هذه اية الله سبحانه وتعالى في الاحوال
اربعة ورفقه في الايام على تساوت درجته وصحة اقدام الاثنا عشر حشرون اياه
لهم في اطره وكميت عدلهم في عدم اعني في ان يكون ثلثهم دون ان يكون في
كل حقير وقير ولم يسع الوقت الزيادة على ذلك والسلام

﴿ شر ﴿ شر كوتوا في ولعشرون ونداء في غلاة من ادعيت في خبر من هو عار هذه
وعدم الاكتفاء بكلمة ينسب ﴿

﴿ شر ﴿ شر مولاه طاهر معذور ومولاه بكمين وحده لا ينفك وحش من ارادة امره في
حاش له من صفة قديمه ولست من لانه في عدد دلائل مثل مشهور وروم
لحضور ولا من الاجلاد بالامر ضروري في ان يكون على لعمريه دون

﴿ شر ﴿ شر يقع بكلمة ينسب ﴿ شر ﴿ شر ما ترى ثوريك ومنتري ثور في خبري وكوكب ومشكاة كدشم
﴿ رجوة ﴿

﴿ شر ﴿ شر من حل ومنتري كل ثور في نخاهت مشكاة ماوكوكا

(١) هذا القول منسوخ

بما يأتي بعد مرة من أن
العلم وقع في مرتبة لوهم
وخيال ووجد الفرق بين
مذهب السوفسطائي
وبين مذهب الصوفية
المعول على ما هنا لا على
ما هنا في هذه

لقد رب العالمين ولأول مرة
ويطأ وظهر أو هو حسي
وهم الوكن ولا حول ولا
قوة إلا بالله العلي العظيم قاله
الثقير إلى الله تعالى حسن
ابن مراد التونسي الخ
على الله من الجميع عنه
وكرمه آمين وحلى الله
على سيدنا محمد النور
الذاني الساري في جميع آثار
الاسماء والصفات وعلى آله
وصحبه وسلم تحرت قبل عصر
السنة ثامن شهر الله تعالى
وجب الأصم سنة أربع
وتسعين والرب

(رسمه الشيخ العلامة
والعبد الفقهاء مشع
العلوم والمعارف منشأ
الأسرار والصفات مبدئ
الذائق الهمزة والأصل
مخرج الحق الشريعة
والعقل قدوة حول علم
أسوة أعظم الفضلاء
مظهر الانطاف الالهية
ومصدر الأسرار الالهية

سنة مع صفة الا محو فيه والمظهرية وهو لول ولا حده والسرور واليه اعلمت على
طبق قول علماء أهل الحق شكر الله عليهم واحب من بعض صوفية حيث يستون بعض
لغة له فيه كالأحاطة والمعية مثلاً مع اعترافهم بسلب جرح لسان من ادانت حتى
الصفت ادنية فهل هذا الانقاص واثبات المراتب في الذات ادفع هذا التناقض تكلم من
لاندققت العينية ورب ككشاف الخلل لا يهدون ذات الاسطر جعيب ويعدون
ما وراءه كأنما كان داخل في الاسماء في شعر

ومضى شعر ان الحبيب والعدا في مدلا ونصف شعر في عين صبر
(وسين) مثلاً فيبقى هذا البحث ان ادعم بحجج منتهى الاطوار كإلانة ذلك وفيه اواراده في
عرضة له ورفا وحده الحروف والاصوات وهو كإلانة في عبادت الحروف والاصوات في
بأن العصور لا تملك الحروف والاصوات لدوائ مع ثبات في شعوره إلا أن هذه الحروف
والاصوات مطهرات في شعوره ومزاج كإلانة شعوره ولا معنى لأن يقال ان الحروف
والاصوات مطهرات في شعوره وذلك حكم بالاحاطة والمعية في هذه الصورة غير مطبق
لأنه بل المعنى من صراحه شعوره يتفرق لغيره لا في هذا ولا في غيره أصله ولكن
كان من ذلك المعنى بين الحروف والاصوات مداه نوع من المعنى بل المعنى بل المعنى بل
لنفس المعنى بل المعنى بل المعنى بل المعنى بل المعنى بل المعنى بل المعنى بل المعنى بل
وهو هو معتمدا في هذه المسئلة ونسب الامر إلى المعنى بل المعنى بل المعنى بل المعنى بل
والعينية والاحاطة والمعية من الكبر وذاته تعالى في الحقيقة معرأة من السنة ومزاج من
المناسبة بالقرب ورب الارباب وبهذا القدر من مناسبة الظاهرية والمظهرية بل بوحدة
الوجود اولاً في الواقع ووجودات متعددة بل المعنى بل المعنى بل المعنى بل المعنى بل
والظاهرية لان (١) بوحود واحد وماسوه او محتمل وحالات من هذا المذهب تعبه
مذهب السوفسطائي ونسب الحقيقة في عدم لا يعرجه من كونه او هو وسلبات كاهو
مقصود السوفسطائي في شعر

ودعه من حيث من هو ولا يندب من حيث هو حصرته على
وعلمت انك ظلت من يامن دري كن فارغاً حياً وميتاً من ملا

في مكروب الدرس وحشرون وندى في مرصع ابيد يرى في نأه يدي
تسالك الا حتم في في الالهة لعدة قافية كانت او معية وان السوفسطائي الحق وما
يتاح ذلك

ايه سيد لعب يدي فاطم لا عني في لاهة حله قاده كانت او معية وكابد حل
في حوصه لهم وحيطه بهم وقت اثبات الدور بالحق حل سقطانه يدي أن بدخله
لمحت لبي أبصرون في عوحدية مطلوب (ع) هو او حود لا شيء سواءه وان لم يكن
مدح او حود في ذات لوهم صبر يدي أن لصد من ما وراء او حود وقد أحسن عند
أه سنة شكر الله عليهم في اوتهم زينة ووجود او احب تعالى على انه سبحانه ونقول
نصده لوجودهم ادانت وعدمه تني وراء وجودهم قصوراً طير (قال) الشيخ

بحسب اصطلاحه لا يدل
 الاعلى معان محصية
 لا يخافه في شيء منها لما
 وردت به الشريعة المطهرة
 وحيث كان كذلك فلا
 يحتاج الى تأويل أصلا
 فاطم تكبيره معنى على
 الجمل باصطلاحه ومقاصده
 وقد صرح غير واحد بان
 الجاهل باصطلاح الصوفية
 لا يجوز له ان يتخوض في
 كلامهم لان ذلك يوقعه
 في ردى أولياء الله تعالى
 بالكفر والزندقة كما وقع
 ذلك لغير واحد منهم
 الشيخ أحمد المدكور كما
 أخبرني بذلك من خبره
 هـ روى حيد الدين عن
 تكاثر الاخبار بذلك حتى
 كادت تبلغ حد التواتر ولا
 ذكر ابن المقرئ في روضه
 ما حاصله ان من شك في
 تكبير ما عدا الله تعالى
 فهو كافر قال شيخ الاسلام
 زكريا في شرحه هذا
 بحسب ما فهمه بعضهم
 من ظاهر كلامهم فان
 ظهره عدمهم الاتحاد
 وغيره مما هو مكفروا الحق
 أنهم مسلمون اخبار
 وسكلامهم جار على
 اصطلاحهم كالأصوف
 وهو حقيقه عندهم في

في هذه الطوبى ويصعب في كمال لطفه ويسمى في هذه الطوبى
 في شبه المطلب كالسرب عود بالله سبحانه من طوبى وسط نهائيه وغير المقصد
 وحصوله انى ودا في مرقه العاشرة والكتب والوقف من وصول الى المطاب
 حتى يلقى العاقبة ان يكون على اتمه والاشارة مع كتاب يحصى في تيسر وسطلب
 المطلوب بما ورد في الورد وحصول مثل هذه الهمة هو توقف على توحيد شيخ المتدبر
 وتوجيهه ثم يكون في قدر احلاص المراد انتهى ونحو ذلك فصل الله يؤتيه من يشاء
 والله ذو الفضل العظيم

في المكتوب النعم والعشرون والائمة الى السند في ان ان جامعة الاسلام باعنه
 على تفرقة كما انها سبب لجمعية كائنات المصوبين وبلاد المحبوبين

قد ورد في المكتوب لشرف علم ان الانسان جرم موجودات وله معنى ورسالة
 بالموجودات المنتشرة بواسطة كل جزء من اجزائه فكما ان جامعة باعنه هو ربه بعد من
 حسب قدس الحق جل جلاله في هذا الكون والخلق والعدد كانت من ربه حرماته
 على حرمات مساواة كل جمع منه من هذه العلاقات التي توفيق الله عز وجل
 فهو في قدره ورازقه والافعال صلا لا يحد فكما ان الانسان انفسا موجودات
 بواسطة الجامعة كذلك هو شر المخلوقات بواسطة تلك الجامعة ومرا به انهم بواسطة
 تلك الجامعة فان حمل وجهها نحو السماء هي اشد تكبرا من كل شيء وان وجهها
 نحو الحق سبحانه فاشد صغارا ورافة كل شيء وكالحرية القلب من هذه العلاقات
 من حو من محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم بقية الانبياء ثم الاولياء على تفاوت
 درجاتهم صلوات الله وتسميته على مساوئهم وعلى ذلهم اجمعين الى يوم الدين ورفقا
 الله سبحانه واولئك الهمة من هذه العلاقات بحسب ما في اصطلاح المردود في قوله
 تعالى ما راع احصر وما يطعي عليه يورث في آله من الصدوات فها ومن استليات
 الكهسا والراة على ذلك موحدة للسلال والسلام والا كرام

في المكتوب الثلاثون والائمة الى حور في ان لا اعتبار بوجوب لاحو بل معنى
 تفصيل مطلبه من الشبه والمثال

ليس للوحد الاحوال كثير عار يدهي عدم الامام اليها سواء كان دهاء أو مجتبا
 أو كفى أو صاها فان الله ودينه هو مرأوسه من سلكه واستمع ورؤية واشهود
 وعاين على محور الحق ومورد طبعه اسيرة في معنى الحق ان يكون على اتمه فالامروراء
 ذلك وكل ذلك مام وحو لا من رأى حقه ثم صدر راسخ في الما ليس هو نفس الامر كذلك
 وبكى هذا الم بورت رجا وطمة لصاحبه لا عذر لوقوع بدنه في الطريقة المقشدة
 وهذا البيت مسطور في كتبهم الطيبة شعر
 والى علام الشمس روى حديثه وعالى ولان فادى حديثه
 فان حصل حال من لاحول أوران هيس ذلك عمل للسرور ولا عذر لوقوعه في الانفعال
 بل معنى ان يكون مشظرا لعمه صود مرقه عن الكف والبال والسلام

في المكتوب الحادي والثلاثون والمائة الى الطواجد محمد اشرف الكاظمي في بيان
ملو شأن طريقة حضرات خواجكان قدس الله تعالى اضرارهم والشكاية من جماعة احدثوا
فيها احدثات واعتقدوها تكملة لهذه الطريقة

الحمد لله رب العالمين وصلى الله وسلم على سيد المرسلين وآله الطاهرين وبعثهم الى الارشاد
خواجكان اشرف اشرفه الله سبحانه بشريته الاولى بكرم رطبة حضرات
خواجكان قدس الله اضرارهم قرب النور موصلة ونهضة في شفق صدر حده في
بذرة هؤلاء الاكاره وسددهم فوق جمع سب كل رقت برما اوجود التزم السبب السبب
في هذه الطريقة العلية والاحتجاب من لدنه اشبعه بهد مكر فاهم لا تحذرون العمل
بالخساسة وان وحدوه ناهيه لامر اطن في الظاهر ولا يفرقون العمل بالزينة وان
رويهما مصرفة في اسيرة بحسب الصورة المحمودة لا حول ولو حيد به الامحكام شرعه
وبعد سور ان الادق والله رعا حادثة الموم سرقة قولادون حواجر الشرعة ايسر من
الاطفال ليعور او حذو مور حل ولا يعززون برهاب حيلة الصوفية ولا يدون باناهم ولا
يتزكون المصومين بالمقصود ولا يلهون في موضوعات امكنه بارين فاحسب انهم
حالمهم على الدوام ووفقتهم مستر ومستم واجلتي ان في لحي هو كاترق اميرهم
دتم هؤلاء لا كاترو لصور الذي تقفه اعمه من حيز لا عرعد هؤلاء الاكاره
بحال لانهم بحاره ولا يح من ذكر الله والكن لا يحسبهم كل احد الى مدني هؤلاء الاكاره
بل يكاف بكر قاصروا هذه الطريقة على بعض نياتهم (تحر)

لوماهم قاصروا طعننا بهم فيها برأت ساحتهم من الخش الكلم

(تم) قد احدث بعض مشايخي هذه الطريقة احدثات فيها وضع اصول طريقة الاكاره
ورغم جمع من مرده انهم كلوا الطريقة تلك لحدثات حاش ولا كرت كلام يخرج من
افواههم انهم سعوا في تحريمها وتصميمهم بالاسم كل الاسف على ما حدثوا في هذه الطريقة
بعض بدع لا وجود له في سلال بحر صلاحات تصلون صلاة التمجيد بمصاحبه
ويجتمع لمن من الاطراف واخو من في ذلك اومت لصلوة التمجيد ونفونها تخدمه تامة
وهذا العمل مكروه كراهة تحريمه والذين شترطوا الله في تصديق اكرامه في من لدنه
فيدوا حوار اسفل الجماعة مادته في صفة تصدقوا على تحقيق الكراهة نرادوا
على ثلاثة (واحد) ان هؤلاء المشايخ تصدون التمجيد في اوصع ثلاث عشرة ركعة
يصلون ثلثي عشرة ركعة طاهي وركعتين فاعدر عن ناهي احكم ركعة واحدة فيكون
به ثلاث عشرة ركعة وائس الامر كذا عواقب صلى الله عليه وعلى آله وسلم كان (١) يصلي
احبب ثلاث عشرة ركعة وحيانا حدى عشرة ركعة وحب فالتسع ركعة واحب ما عا والردية
في عرحت التمجيد بعد صلاة الوتر لا به عصر ركعة في لعمود حكم ركعة تقام ونش
ادل هذا العلم والعمل عدم تنع لسة بمصطفوه على صاحبه لصلوة وسلام وحب
والحب من روج من هذه لحدثات في بلادهم وفي بعض من علمهم لصدوان
مع ان مثالا الفراء يستصون لعلوم الاسلام من ركاتهم والله سبحانه الملم لصدوان

(١) قوله كان يصلي الخ

أخرج الشيخان من مائة

رضي الله عنها كان النبي

صلى الله عليه وسلم يصلي

من ليل ثلاث عشرة

ركعة وعن مسروق

سألت عائشة رضي الله عنها

عن صلاة رسول الله صلى

الله عليه وسلم فقالت سبع

وتسبع واحد عشر

ويذكر في امير رواه

عنه في

مردهم وان اضرار

غيرهم عن اواضع ظاهره

كمران التوبيل دلفظ

المصطبح فيه حقيقه في

معناه الاصطلاحى يحاذي

غيره فالتقدم منهم لعمه

متقدم على صحيح ولا يندرج

فيه ظاهر الكلام المذكور

هذا غير الصوفية لما قلناه

لا به يصدر عن العارف

بالله تعالى اذ امره في

بحر التوحيد والرفان

بحيث يصح دانه في دانه

وصدق في صفاته وبعب

من كل مسواه عارث

تشرطون ولا يحسد

لقصور العارة من بيان

الذي ترقى له وليست في

شيء كما قاله له الامام

التبرقي وغيره وقد

صرح شيخنا ابو عبد الله

(شمر) بثنت لديكم من محوحي وحدث أن عتقوا والا فانكلام كثر
والسلام

المكتوب لثني والذلائق وانه لي ملا محمد صدوق قدس سره في تحرير من صحته
أواباب اثني والتزجيب في صحة الفقهاء

رسالة في جواب بعد اهداء وكتب من يدك رحمه الله تحت الوهاب ايها الاخ الظاهر
الملك انت من صحة الفقهاء واحضر صحة لاجل دولته ما صحت فان كان عند صحة
اليوم منكشف هذا فلا ترى فائدة غير الدائمة والشرط الحار (اي) له و من ان حالك
لا يكون من احد امري اما من الصحة في مجلس لاجل اولاد من دهر والافاقه شرافا فانت
ان لها هي احتدرج عباد الله سبحانه من ذلك وان لم تكن بقصد في الحار حيدر الله
والآخرة كرسه الفقهاء افضل من عود لاجل هو لصدور وهذا كلام يكون معه ولا
عند اليوم اولاً وأبى لا تحرة فيصيرك مغلوب وبكسر لا يصدور وفك في هذا
الامور انما لا يهاجم لاجلهم والامور لا تحرة ولم يمت الامر لان في الذكر في اصل
الامر وبقائه كما يكون منه من الحق صحة والحرة منه معتد منه عود قوله تعالى
ومن ربه حكمه اولادكم دولكم فاحذر ربه من قاطع وقد اعصت رصاة حقة فوق
الصحة من صحة مرة وحرة تعمل بها ولا بعدك عرفت من قول الامر حبي شهدت
مصولك من الاستقامة على فقر صيرة بعد الوضع (شمر)

قد كان صاحب ان يدور ان الى الله رحمة

والسلام من من اتع لهدى و اقرب من بعد المصطفى عنه وعلى آله من اصلاوات الله
ومن شجب ساكنه وبه كرسه من عرفت واستعدادت شيئاً آخر قاب رحمت الخوهر
النفيس في السرفين الله واثاليه واجمونه

المكتوب اثنت والذلائق وانه لي ملا محمد صدوق قدس سره في جواب من صحته
وعدم تصحيح الوقت

قد وصل المكتوب الذي ارسلته يفتي اغتنام الفرصة وهم يصحح اوقات ولا
يحصل شيء من الرسوم والعادات ولا يرد شيء من النجس اطلع على حساباته وقد
قال المحضر الصادق عليه من اصولنا فها ومن الصيغيات الكله هلك الموقوفون
وصرف هذا لغير الحق موجود الى الامر بالموجود وحفظ الموجود موجود مستكره
حداقل مد الوقت يعني ان يصرف في الامور الاهم والمصلحة تستدعي ربحاً في المصلحة من
الحرقات رزقنا الله سبحانه قدرة من ربه الطوبى وعدم القرار والمكينة حتى تفسر
لحمة من لم يكون الى ما سواه تعالى ولا حاصل في قبل والافاقه واما أسلوب سلامة اقتب
يعني لم يكر في الاصول والامراض على ما هي بالمدام (شمر)

كادون هو الحق ولو انك قد قدوسم قابل

ما على الرسول الا البلاغ

الفاقي رحمه الله ان الحسين
اخلاص قتل بعد تأمله من
أمر بقتله يعني ولو تأمل
كلامه وهم مقصوده
ما وجد له مساقا لقتله اذا
تقرر ذلك هل ان العارف
بالله تعالى الشيخ احمد
المذكور من المسلمين الاخيار
المرشدين الى الله تعالى لان
اساطره مصروفة بحسب
اصطلاحه الى المعاني التي
قصد هاموا فلهذا لشرعية
لا يحتاج الى تأويل صلا
كما هي هو تلك المعاني
الصحيحة التي ارادها من
الله تعالى في مواضع كثيرة
من مكتوباته فانه رسة
وقد قرئ ذلك عندى
محضره جادة يعرفون
المعارضة استنوا منهم
على الكذب ولا يحال في
شيء من المعاني التي بها
لا يقر في شرع ولا يفرج
فيه طاهر اعطاء كور
الذي يفهمه من لم يعرف
اصطلاحه على ان الظاهر
القول لثني أو بيل لا يكره
صاحبه يجر ذلك الصاهر
بل بعد الوقوف على انه
يعتد ذلك الصاهر اما لم
يعلم انه لا يقد ذلك الصاهر
ولعله قابل لثني أو بيل فانا
نأوله ولا نحكم بكفره كما

المكتوب الرابع والثلاثون والمائة الى الملا محمد صديق ايضا في الجمع من انبوب

ورحب الله به وكرمه وحار غيرت هذه في مدارج قربه بحرمه سيد المرسلين عليه وعلى له الصلوات والتسليمات (نوب) لمحب ان نوب سيف قاسم ولا يدري ههنا تعطى الفرصة غدا او لا يدعي تقديم الالام في هذا اليوم وتأخير غير الالام الى غد وهذا حكم اعقل ومقتضاه ولا يرتد اليه من غير ان يفتل من ذلك

المكتوب الخامس والاربعون من محسن صديق محمد صديق في من مرات اولايه عامة كانت او خاصة مع بعض خواص الخاصة

عن ان اولايه صار من بعد ولما وهي اسماء وبعني باسماء مطبق اولايه واطلقة الولاية للمحمد فهي صاحبه انفس الصلاة والسلام واحمد الله الذي هو الله من شرف هذه نعمه بعضه من اولايه هذه له عزة وشرح صدره الاسلام والطمح نفسه من حب عن اولايه ورعي مولاها هو وسهره نفسه وتخصه روحه كاذبا في مكاشفة حشره صفات اللاهوت وشهده مع ملاحضة الشئون واعتبرت وفي هذه شرف بصيحات اسماء الرفعة وبحير حبيبكم انتم مؤتمدين والكرية واتصل بخدمه اتصالا لا يكف وضرب من اسبابه (ع) ههنا لارباب دهر اسماء وبعني ان محسن اولايه لم يصبه من محسنه الصلاة والسلام وانه مقبرة عن مرات اولايه في طرف له روح وروحان في طرف له روح والاخر به من مختصان تلك الولاية الخاصة وهجوع سائر الولايات الى الخلق فقط مع تفاوت درجاتها بمعنى روح اسرار اولايه الى مقام الروح وروح اسرار الى اسرار وعروج بعض الآخر الى الخلق وهو بعض درجاة اولايه وبعني في طرف الروح والاولاد الاولاد المصيرية عليه وعلى له الصلاة والسلام وانه بصيب من كالات درجات تلك الولاية لانه صلى الله عليه وسلم يرى له الله صرح بحمد (١) الى عائشة لله وعرض عليه خاتون ابرو وحى له ما وحى وشرف (٢) ثم رؤى في العصر فوقف العظم من المراح مخصوص به هذه الصلاة والسلام والاولاد المصيرية كان اسماء الله يكون تحت قدمه لهم ايضه من هذه ارضه لمحوه (ع) والارض من كائن الامم نصيب عامة في الالان وقوع رؤى في هذه مخصوص به هذه الصلاة والسلام وبعني في حصلت الاولاد الذين بعد هذه البينات رؤى والفرق بين رؤى هؤلاء الخ به كالفريق بين الاصل والفرع والشخص والظل وليس احدهما عين الآخر

المكتوب السادس والثمانون والاربعون الى الملا محمد صديق ايضا في الجمع من انبوب والتأخير في تحصيل الطلوب المطلق

وصلى المكتوب من عيوب وحدث من بعد صديق في حجره من المثلث ليس بعد مقصده شعولا كالمائة حوانات الكايت وقد كتب جواب مكتوب من جواب ومكتوب خواصه عند الله انصارا سلا ايها الذي مطبقته والاحاطة وذهبك الى امسك في

(١) قوله بالجملة الخ

قال عن العرو وحق ادى عينا اكثر اس ومنع السلف وعامة المتأخرين من اذهابها ولقد بينوا واشكروا في انه امري تحسده عن طاعتها وبحث عنها لا يبدل من الظاهر ولا استقامة في جعلها على طاعتها حتى يخرج الى الدنيا

(٢) قوله وشرف غنة بارؤية البصرية وهذا ايضا ما عليه الجمهور من المحققين وفي مسند الامام احمد انه في البقعة بينه واولاد في المدة ذكرت قريش ولا ارتدت بجاهة اه قالت لتعيل بهد اولي اكون المراج بالجدعان بتعد هم اياه اكثر من امتناع رؤى الله تعالى بالصرح كالبني من حالهم وحملهم بالله سلا

هذه دون شيع الاسلام وان اخبر عند غيرهم الى تأوس وكلامه ارحل تعرض ان لا يصح لاح له قال لتأويل كيد وقد وحده اصطلاحه لي صدره لا يحتاج الى اصطلاح اصلا ولا يضره ان الفاظه

هذه و تليس بمقوله في قوله ما لحكمه فيه ولا شرع الله سبحانه به في الصلاة على الله سبحانه
 وراحت راقب لوم من كان كرمه فالأشياء لك في معرفة معتقداتك و من يتبعه و سيرة في
 تحصيل موت يوم آخر فان لا شرع بحمد الله و انما هو طول لأجل كرم في مرقى لله و انما هو
 من بعد الله العزى لا يدري به يحصل من طرف حواشي و لا فان كان فيه من بعد ما كتب
 في حواشي كتابه معا صريح فان كتب في حواشي من بعد ما كتب في حواشي و لا فان كان فيه
 من بعد ما كتب في حواشي و لا فان كان فيه من بعد ما كتب في حواشي و لا فان كان فيه من بعد ما كتب
 في حواشي و لا فان كان فيه من بعد ما كتب في حواشي و لا فان كان فيه من بعد ما كتب في حواشي
 في حواشي و لا فان كان فيه من بعد ما كتب في حواشي و لا فان كان فيه من بعد ما كتب في حواشي

في حواشي و لا فان كان فيه من بعد ما كتب في حواشي و لا فان كان فيه من بعد ما كتب في حواشي
 في حواشي و لا فان كان فيه من بعد ما كتب في حواشي و لا فان كان فيه من بعد ما كتب في حواشي
 في حواشي و لا فان كان فيه من بعد ما كتب في حواشي و لا فان كان فيه من بعد ما كتب في حواشي

في حواشي و لا فان كان فيه من بعد ما كتب في حواشي و لا فان كان فيه من بعد ما كتب في حواشي
 في حواشي و لا فان كان فيه من بعد ما كتب في حواشي و لا فان كان فيه من بعد ما كتب في حواشي
 في حواشي و لا فان كان فيه من بعد ما كتب في حواشي و لا فان كان فيه من بعد ما كتب في حواشي
 في حواشي و لا فان كان فيه من بعد ما كتب في حواشي و لا فان كان فيه من بعد ما كتب في حواشي
 في حواشي و لا فان كان فيه من بعد ما كتب في حواشي و لا فان كان فيه من بعد ما كتب في حواشي
 في حواشي و لا فان كان فيه من بعد ما كتب في حواشي و لا فان كان فيه من بعد ما كتب في حواشي
 في حواشي و لا فان كان فيه من بعد ما كتب في حواشي و لا فان كان فيه من بعد ما كتب في حواشي

في حواشي و لا فان كان فيه من بعد ما كتب في حواشي و لا فان كان فيه من بعد ما كتب في حواشي
 في حواشي و لا فان كان فيه من بعد ما كتب في حواشي و لا فان كان فيه من بعد ما كتب في حواشي
 في حواشي و لا فان كان فيه من بعد ما كتب في حواشي و لا فان كان فيه من بعد ما كتب في حواشي

في حواشي و لا فان كان فيه من بعد ما كتب في حواشي و لا فان كان فيه من بعد ما كتب في حواشي
 في حواشي و لا فان كان فيه من بعد ما كتب في حواشي و لا فان كان فيه من بعد ما كتب في حواشي
 في حواشي و لا فان كان فيه من بعد ما كتب في حواشي و لا فان كان فيه من بعد ما كتب في حواشي
 في حواشي و لا فان كان فيه من بعد ما كتب في حواشي و لا فان كان فيه من بعد ما كتب في حواشي
 في حواشي و لا فان كان فيه من بعد ما كتب في حواشي و لا فان كان فيه من بعد ما كتب في حواشي
 في حواشي و لا فان كان فيه من بعد ما كتب في حواشي و لا فان كان فيه من بعد ما كتب في حواشي
 في حواشي و لا فان كان فيه من بعد ما كتب في حواشي و لا فان كان فيه من بعد ما كتب في حواشي

في حواشي و لا فان كان فيه من بعد ما كتب في حواشي و لا فان كان فيه من بعد ما كتب في حواشي
 في حواشي و لا فان كان فيه من بعد ما كتب في حواشي و لا فان كان فيه من بعد ما كتب في حواشي
 في حواشي و لا فان كان فيه من بعد ما كتب في حواشي و لا فان كان فيه من بعد ما كتب في حواشي
 في حواشي و لا فان كان فيه من بعد ما كتب في حواشي و لا فان كان فيه من بعد ما كتب في حواشي
 في حواشي و لا فان كان فيه من بعد ما كتب في حواشي و لا فان كان فيه من بعد ما كتب في حواشي
 في حواشي و لا فان كان فيه من بعد ما كتب في حواشي و لا فان كان فيه من بعد ما كتب في حواشي
 في حواشي و لا فان كان فيه من بعد ما كتب في حواشي و لا فان كان فيه من بعد ما كتب في حواشي

هذه لم توجد بعد هذه
 القوم لما علمت من ان
 الاصطلاح لا مشاحة فيه
 وان حالف اصطلاح من
 حقيقه وبالجملة فالكفرون
 له منهم وان ظاهر لفظة
 ولما آخر مفترى عليه
 امورا معلوما منه من
 الدين بالضرورة بحيث
 لا توقف في التكبير
 فهو فقيه ولا متقدم
 ولا حاهر بالكتابة فيهم
 ذلك شاركم فيه كل جاهل
 والمقدر على شرح
 المسلمين من الاسلام ياتي
 شبهة لا ينفو ما مشهورين
 بالاصلاح برشدون المباد
 الى الله سبحانه وتعالى وقد
 دم اليك هذا لا اظنه
 الذي يتساءلون في تكبير
 المسلمين وذلك لانه لا مثل
 من تكبير اهل الامم
 و ادعوا الى الله ما منعهم
 القول بالاعتقاد لا يخرج
 الى امرين مزينين احدهما
 تحرير المعتقد وهو صعب
 من جهة الاصطلاح في ما في
 القاب وتقليده في شبهة
 وتحريره ويكاد يصعب
 يصعب عليه فتدبره
 فعلا من فتدبره غير اني

✦ مذبذب خذى ولا يثبت وادنه في ملاحقة شئ في بيان من عمده في هذا
الامر المحنة والاخلاص ✦

✦ له صفة ومعنى عيب وعديم بالثبوت بحرمه سيد المرحمين عليه وعلى له لصفوات
والصفات له. له ثبات لا يكتف من احوال القوت شياً في بعض الاحيان حتى انهم
من كونه ولا يثبت من كنه شئ من هذه ذات اجدان فاه موجبت لتوجهه اليه
وعده هذا الامر من صفة ولا خلاص ولا علم ان لم يفهم الفرق فانه اذا بقيت الاستفادة
على لا خلاص فعدم دور من في صفات وسلام

✦ المذبذب في الارض والارض والارض الى الملاعبة بغير اسبق في بيان اسكتة
قد من سبب الاكار ✦

✦ حصل المذبذب اشرف لدى رحته من وجهه الاثبات به في ريمد محنة لغيره من
أحد دما لله تعالى والمسؤل من حق صفة له ولرحومته تعالى الاستقامة عليها ووصفت
الله في مرفعة الى المقراء له وفرأ فأنه سلامة والطريق الى أحدها ووصفت له
بسمه بغيره كثر شئ من هذه لقوله معدة من طريق له دور به (شعر)
خياله طريقة العين لدى نظري ✦ قد فاق وحصل الفتوى مدة العمر

✦ فان حصل شئ من سبب ولا لاكار بدعي يستكثره فاه يسبق من لان به في لا تحرب
مدرجه في شأينهم (ع) وقس من حال بسا في رعيه وانكى بدعي ان لانهم من هذه
له دور دا كما به حله هذه الله هو فوهة ارسن لثوبه بدعي كان ما يوسا مكر فالبسة
حب ما واحده في لرب فاه يوضع منه فو ند كثره وكما بلبسة فالبسة على الوصور
وتشمل تكرار بد كرمسي من تحصل لمحبة لمة وكل كد شئ بدعي لك ان يكتف
اولا من حول ما من احوال بعد دور حوال لسان ساطعة من حيز الاعتبار
(ع) واحسن بدعي حديث الاحبة شأنا الله صفة له وبيا كرم على متابعة سيد الشمر المعبر
من يدع الصبر عليه ومعنى به الصبر والاسلام ظهروا ما (ع) هذا هو الامر
و في من الصبر ✦

✦ المذبذب لا يثبت وادنه في ملاحقة شئ في بيان من عمده في هذا
صرفه الى ماله في الله والاه ✦

✦ كان يحب بغير مولانا شمس من موقف ومعهما لومم اشب بتمه من صرفه في الله
والاه ونعم هذه بالطور والادور ولا لا يخص شئ غير غير الدامة والتألف ولا يحد بدعي
شئ والشرط لا حصار ويسعى اداء بعد وات الخس بالمجاعة وثمة من الحلال من الحرام
ومرتق الحبة الاثروية هو متبعة صاحب اشرفه عليه وعلى له لصفوات والصفات
ويسعى لا يكتف من ثبوتات لقباية والتعبت له بالصفة مظهروا اليها والله
سهاة الموقن اخيرات

✦ المذبذب ربيع وادنه في ملاحقة شئ في بيان من عمده في هذا
وبان السير الى الله والسير في احوال السير في لا تحرب ✦

او عمده من ركب حال

يكون الكبر شخص خاص

فشرط مع ذلك اعتراف

الشخص به وهو من

يخص من وما ايد في

تصعب فوه لا به محاج

في اهم الى ما فوه من

ان كان ولقد رأت

نصف بيا جماعة نظرهم

انهم من من الله

وشاؤون شئ وبه

الحدث ورأ كما اهم

فست وادنه وشهره

تكلموا بالشر وادنه

فست من حبه لهم

ونساها في من الله

الصريح فاده على كبر

من لا يصدق تكلموا

بذلك لا ما هم هذه

من مرط خجل ونقص

وشأنا على شئ بغيره

سواء هو باس وان شملوا

بشئ من العلم حتى يهملوا

بهم في صفة بغيره

وقد عجزوا كبروا من

اصطلاحه بغيره

لكلامه واعتقادهم

ان اصطلاح للاحرام

ان يكون موافقا لاصطلاح

المشهور وان يملوا في

مع ما يرد له لغيره

فقد بدعي ان في كلامه

تكبير اعتراف بغيره

وصل مکتوب اخینا الخواجه محمد قائم وصار ورح ولا صدق صدرك من اب
لا وصدق الذی وده وشرق لاحول اصوریده، لاشقی انی لا رده لشد فی معرض
الده، بل سعی الیچی فی تحصیل مرصده خلق ستمه وده فی واد کان به غیر اولیمر
ولا مستحق لمطلوبه عذیرت بواجب لوجود من شد حصو صا لانه لکم لاهر،
وعم دقت ووقعت الاشارة بحکمته وأمر بحکمته فی حصو صا لانه وده و اسلام

♦ المكاتب احدى و خمسون وحدة في برن مؤمن انهم في سائر مدوناتهم طرقة
التفتيشية قدس الله اصرار اهلها العلية و بان معنى بادداشت مخصوص بهم ♦

(ج) واحسن مايجي حديث الاحببه اعلم ان يادداشت عبارة في حصره حصر بمجرى حلال
دست لله ادر هم من حصور بلا عده هي دوم حصور حصره اذ ان تصدق بقاص
من غير تحمل محب بشيء ولا اعتباره فان واحد حصور في وقت وعده في وقت
ما تجمع المحب في وقت ما فم و اذ ان في وقت حركايك ون : الصبر الرقي الذي
حادث المحب تجمع معه حصره اذ ان تصدق حركايك ثم تصدق محب
الشؤون ولا اعتبارات بصره فهو : ما من غير الاعتدال الاكوار فم لم من هذا
ان حاصل الحصور بلا عده هو دوم : الى لرقى الذي لدى هو عبارة من شئ - و
حصره اذ ان تصور بصره لا اعتبارات ويندر ذلك في اهاية هذا الطريق
ويأت في هذا العلم لسان الاكالي ولا رجوع فيه للمحب أحد لا فاه ورجعت اذ ان
الحصور عده ولا ان يادداشت معني ارشود وهؤلاء الاكالي : وجه لاسم والاكالي
و كذا لسان وانما مائة : على قدر ثمة الشهود و كذا مع لسان : معني و معني

♦ الكروب في وشمس واد فاني اسد مرمد في باب راطحة (ر) وشمس راطحة
الحق محمد ومارم دلت ♦

[illegible]

متأخر بالنسبة لمن قبله من
القوم حتى جعل بعضهم
هدايا من حيلة رد عليه
ثبت قال ان ما صدر منه
ومن طائفة ليس من
اصلاح القوم و ان قال
ان ما الصدوق والاشعراق
قد روي عن ابن ابي عمير
صدياب لا وصول له اليه
ولا قدر له عدمه بعد ان
اقل اهل النكاح هو
الرجل اولى بالنساء
من فرعون قال نعم فرعون
على كرهه بل قد شوا
الكتاب والسنة و عرفهما
من ظاهرهما يقين دليل
لا يخور و عدم كرهه
انما جدير طلب حتى
قادوا بمجموع عليه لا
من شدة حتى يصح به
الاحد عوفي اروا حرا
بهر الهبة اخذ عليه
الامة و مجتهدوها الذين
عليهم اهل من لا
الاولى اثنى قوله تعالى
يك ينقضي ايمانهم لما
روى عن وروى عن
في نسخة في سورة يوسف
من نسخة في حديث
حدث حسن و في آخر
حدث حسن و في
وروى ابن عدي و الطبري

بعيد من لاسيده واسخ شيرو لاجول محشور و لاجول الام و مشور
ان طاعه الحق سبحانه في عذر رسوله في جميع مراتب البرية و الدنيا و الآخرة
و حق و طاعه الحق سبحانه في غير طاعه رسوله من مال و روح (ح) ح في شح
لادة و ح في شح ناسية ثا طير عقد حسا و كان في دنان خمس واحد من حبه صدقات
حراسان مدخل في ذلك لانه بعد ما يحسب مديون حله و حله شح على لسان لا
المحسب ذلك السيد بل انح لاجول رحمت و حله محذرة رسول الله صلى الله عليه
وسلم و عظيم هذا المذهب و طاعه محذرة الحق سبحانه و لا تار محشور و الاجول
لا يجوزون ايضا هذا القسم من الزهدة و يرون حله محذرة حق سبحانه على محذرة رسوله
هذه اصلا و لاسلام من سكر الحلال و لا يعتقدون شيئا غير بقول و لكن في حله
قد اقدر ان محذرة الحق سبحانه حله في مقام الحكم الذي هو مرتبة و لانه و محذرة رسول
الله صلى الله عليه و آله في مقام الحكم الذي فيه نصيب من مقام الرسول الله سبحانه على طاعه رسول
في حله من طاعه الله سبحانه

♦ المكتوب ثلاث والخمسون وثلاثة في الشيخ مبارك مراد في سبيل خلاصكم من بردة
 ماواه نه في مرقع ماواه مضى ♦

وصل لکتاب المرسل من الله دعو لانعام وانه من الله في حق واصطوب
وتحاشم بذلك الاصطوب من السكون الى غيره ولكن خلاص لم يروا الا ان
التي يسميها حصل لثمنها باله الطاق ورأى بالهوس كوي من مره فبظاه
والحق التعاقب العلى والمحيث من الاشياء والكي منصور ومراد تبارك الحق سبحانه
وتعالى ودونه حرمه اقتاد ورى من الله العلى ولكن من لا يلى من الحى شيئا)
وهى من الله بكونه بعباد من هو تعالى بالحواله من الله تعالى بمره هو تعالى بعباد
بأشياء آخر شهر 6

دع ما بينك من وصل الحبيب وما • يهلك منه فيما كان أو حسنا
وقد ابحرت مدة في التطويل و ابرصه عييه فان كان لا يصح لك والاحبار
• اهل الرخصة فارجع لتوقيت ولا بد من ارجعة في راحة رضى اخى
سخره رضى اهل العلم أم لا وماذا يكون عدم رضاءه (ع) وكل تقصده من رضى حبيب •
ياخى ان تفتد من المقصود هو سابق سخره فان خضع مع محبة شئ • مع والافعه (ع)
اثره والى وردودا وحوى زاهر • والسلام

الكتاب الرابع والخمسون والآخر في بيان ضرورتها
والسير بها

حاصل حق سبحانه و تعالی استماع عبده المذنب لا یزال یسأل الله عن شفاعة ولا یزال
 فیه صبر و کمال لا یقع علی الاداءاته و من انعم فی الناس به حصل خلاص من به صبر
 وقد حصل الخلاص بدون الخوف به حتی ان یسأل الله ان یصلح له امره و ان یرحمه
 بحده هو = (ج) و یبارک الله العزت و حق = مع منک و تعالی و یبارک الله

صلى الله عليه وسلم من خلق
الله يحيى بن زكريا في بطن
أمه مائة وثمانين فرعون
في حبس مائة كافر وما
ماح كاهنه في سورة
ونس مائة وله مائة
قال حتى دار بركة العرق
من مس الله لا اله الا
آمنت به بنو اسرائيل وانا
من يحيى فهو مائة
الى آخرها وانه الكافية
لثلاثة اهل هو في ثلثها
مائة مائة مائة مائة
في حبس مائة لقول
الحقة ايمان فرعون لابن
العربي فهل هذا الكلام
مقررا او مردودا وجه
دفعه قال ابن جبرليس هذا
الكلام مقررا وان كنا
نعمد حلاله فانه قال
السلام الا الله في ال
قال على مائة من بعض
كتب في الاسم له مائة
فيها ايمان فرعون مع هامان
وقارون في السور مائة
مائة كلام اسم يؤخذ
منه ما وافق لادبه بظاهره
ومرضى عنه الله في
منه مائة مائة مائة
من الجمل لا يخطه ابدا
ولم يبول على من خالف
واما تأويل كلام هذا الرجل
فجميع منه مانع بل صرح

هذه من قبل اثبات حقيقة
شيء ثابت بغضضه
قبل ان لا تثبت صدقها
فان هذين بغضض الصفقة
الثالثة الذين لا يقدرون
ان يرفعوا مراتب وجود
المخلوقات من الواجب
بأنهم لا يميزون بينهما
انما يمكن ما لو احب
ووجدوا ههنا من الخلق
بمختلف الطبقة الاولى
فانهم مبرورين بها واما
يقنوا بالاحد من الآخر
فانهم يعرفون لا يفترون ولا
تستعمل حتى تسوي
الكلام ويحطه من اوله
الى آخره مدعى عنه
(٢) يرفع مدعى حقا
بالمزول ثم مدعى عنه
(٣) صورة ما كنهه بالامه
العلم بالحق الى الشئ
مدعى الله المدعى شافعي
ادعى ربه الله تعالى
بسم الله الرحمن الرحيم
حامدا ومعبدا ومعبدا
وقعت عن ما كنهه العلامة
الاوحد اللهم الا محمد
مولا وميراث شئ محمد
بسم الله تعالى كل مدعى
فاوحدت بكتابتها بمره
مضى دلت على كلامه
فان الله تعالى وبه وآله
وهو الوكيل في يد

به مث الله بالاداء وهو مدعى مدعى في المدعى والحق في المدعى
لا يقدرون على تغيير هذه المراتب من المدعى مع وجود الله تعالى المدعى
بشيء ادعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى
الا الحقيق مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى
مختلفة فاقول مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى
الوجود والعدم فانهم لم يسموا بمراتب وجودات المخلوقات من المدعى
ولا يقدرون على وجوب وجوده صرحوا بمراتبه ونحوه وانما يمكن ما لو احب
مدعى ان مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى
في الصورة والامر بالحق والحق والحق في المدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى
بالحق بصفاته وعيشته من ربي الله تعالى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى
ومادى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى
نظروا مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى
بشيء مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى
فوق مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى
المدعى من الواجب بوجهه بل بخاصة واثباته مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى
مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى
الواجب اصلا واثباته الواجب مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى
شيء مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى
على هؤلاء لا كاد ما يثبت رتب لا رتب وهذا لا كاد ما يثبت رتب لا رتب
بمعرفة الحق مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى
حيث كونه العالم مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى
بالاشياء بالتسام ولا يقدرون على انكار مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى
الانقياد والاسلام والحق يحصل لارباب التوحيد مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى
الحق مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى
مختلفة الحق ومدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى
وهو يمكن ان يكون مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى
يمكن تعلق الحق بهم وكونهم مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى
حدوا من مقام الحق الى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى
لاصفاء من كون كنههم مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى
به مقدار شعرة من حقيقة ظاهر الشريعة اللهم احدهم مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى
صلى الله عليه واله وسلم وراى وكان هذا يدروا في حطو او لا يعتقدوا التوحيد او وجود
وحصل له مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى
حال وما دخل في هذا الحق مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى مدعى

والثوب بالسوة ومع ذلك تسود وجه القصار ونقص الثوب وعدم قبول بعض الحق
سماها الله وسبب الاعراض عن جباب قدمه حل سلطانة من الادمار لارم للمرض
والحرمان من نعمته وحب عليه (لا يفل) ان كثيرا من المرضى مشغولون بشغبات
ما حلة ولم يكن حراصهم بها لحراصهم (لا ماسول) ان تلك نعمة ظهرت في صورة نعمة
عن سبيل الاستدراج فيصدمهم لئلا يكونوا الاخرى والصلاة قال الله سبحانه وتعالى يحسنون
انقادهم به من مال ودين يسارع لهم في الخيرات بل لا يشعرون فالدنيا او تمنعها مع وجود
الاعراض عن الاستدراج الحذر الحذر

المكتوب الحس والسنن والدنس في سبب سبب الشيخ فريد في الزجرب في سابعة
صاحب الشريعة عليه وعلى آله الصلاة والسلام ونقص محقق الشريعة وعداوتهم
ولسطة دعاهم ﴿

شرككم الله صفة ينشر الميراث لمعروف من لبي ابي امرئ القيس عليه وعلى له
من الصلوات اوصاله ومن التسميات كلها كاشدكم ينشر الميراث بصوري ويرحم
الله عدا قال آمسا ويرحم بصوري يتفق به لم حتى ويرحمه لصوري به لم الامر اسي
هو مفر لا ان و امره فو مح (شد والهداية وشكر نعمة ميراث بصوري هو الله لي
باميراث لمعروف ولا تيسر ذلك لانكم الاشاع المصداق عليه الصلاة والسلام بديكم به
في امره ونواحيه والسنة فرع كان محنة هذه الصلاة والسلام (ع) ان الله لم يبع
مطع * وعلامه كالنصرة كالنفس اعدائه صلى الله عليه وسلم واطهار العداوة الخافي
شريعته عليه الصلاة والسلام ولا بد من القمادة في المحنة فان المحنة بالمحبة والمحبوب به لا يطق
محاسنة ولا ان يذ لي محاسنة ولا ان يذ لي محبة من الوجه ولا يجمع محبة
التأجيل فان الجمع بين المحبة والمحبة انما هو من وجه من الوجه ولا يجمع محبة
بأنه لا يجد اوس ينسار ما مضى قبله من الفرصة فانه كانت الفرصة لا يحصل
شيء غير التمام (شعر)

وحين الصبح تبدو كالتهار * حقيقة من هويته في الظلام

﴿ غيره ﴾

سوف تاري اذا انجلي الصار * من تحتك ام حجار

ومع ادبا مشاع لمرور وتزنت عليه المعاملة الاحرورية والادبية فان تيسرت مناسبة
سدا الاولين والآخرين في هذه الايام المعدودة فالنصرة الابدية مرحوم والافسار في حسارة
كاشامن كان و اى على علمه من الخير (شعر)

مجد سيد الكونين من حرب * حبيب الذي لم يكن في باه التريا

وحصول دوله تلك المتابعة العظمى لس عوقوف على ترك الدنيا الكلية حتى يكون حسيما
بل اد ادبت الركااة لمروضة مثلا فله حكم الترك في عدم وصول مصره فانه لا ضرر في
البل المكنى فمخالفة الصرر من امال الدنيا و اراج الركااة وان كان الترك الكلى أولى
وافضل منه ولكن اداه الركااة يقوم مقامه (شعر)

مكتوب الشرح جوده
تعالى بالعافية حروها
الى الانقاذ العربية بمقدار
معرفتهم ومقتضى مرادهم
نعوذ بالله من اذع العس
والهوى وارسلوا الى فلان
احد مجاورى المدينة المنورة
ثم بعد وصول ذلك السؤال
اليه عاق رساله بكبير
الشيخ احمد المذكور بسبب
الاسوال المكتوبة في
السؤال الملاية لحاظ
المرسل اليه وتصدى لاثبات
كفره بها وهيئات ان
ذات وطلب من فاضل
المدينة المنورة ومفتيها
وعلمنا ان يكتبوا على ذلك
السؤال على وفق مراده
فانتم واصل ذلك وردوا
عليه كلاما واجوبة تليق
بالعلماء العظمى بعلومهم ثم
بعد ذلك في مكة المشرفة
فمثل الكتابة على السؤال
المذكور من قاضيه
ومفتيها وعلمنا ايضا
احدوا فقه على ذلك واجابوه
بقولهم هذا الامر الذي
ارتكبته عظيم فافافك
في تكفيرهم لا كل حال
ولا وافقه بالكتابة من العلماء
على ذلك لا آحاد من الناس
عن لا معرفته بالطريقة
وبعضهم وافقه للملاية هو

(اءلم وقبه) ان ربتا وربكم بل رب العالمين من السموات والارضين وملوكهن
والسعدى واحدا ليس كمنه شئ غيره من شدة وشال مرأ عن كل وكل
ماير على الجبال وكل من لا يوء والنسوة في حقه بحال وليس كالمكة والاعمال في
صدره بحال ورعته في الاتحاد والحبوس مستحسن في حصره فله ومطة لكونه والورد
مصنوع في حبه فليس رضى فان زمان يحوقه نال واير بمكان فان لكل مصروعه
سحبه لا بداية لوجوده ولا نهاية له فهو كل حي وكائنات له مصدركل نفس وروح
مسلوب من حياه لنعالم فيكون مصفق اله سادة هو تسمى ورام وكرش وأما له من
آلهه له ودكاهه من أحقر مخلوقاته تعالى موادته من لتوقين فان رام ولد حشرت
وأحو لكهم وروح حيا هذا كان رام غير قادر على حقد روحه فكيف يدع عن نفعي
استعمل العقل لانه هؤلاء وتذليلهم بعد على شخص الصغار اعتمد ان رب العالمين هو
رامو كرش ودكره له لله وشه من شخصه كرسطن العظيم باسم اردل الكناسي
ورغم اتحاد رام ورجن من به به عدم العقل فان الجبال لا يبعد بالتوق وقال حيا رام
وكرش ما كان أحديد كرسطن العالم باسم رام وكرش الذي شئ نطاق اسمهما سادة
سحبه وعلى هذا ظهورهم ويتقنون من دكرهم كرسطن العالمين حشاو بلائم حاش وكلا
ولهم نصي من أليان عليهم الصلوات والسميت مائة (١) ألف واربعة وعشرون له
تقره كاهم دعوا الحق في عبادة على ورجعهم بهه او دعواهم من عبادة بهه
واعتمدوا أنفسهم عبيدا حرس وكلاو حاشي ووجد من من عبادة تعالى وآلهه
الهود رغبوا الحق في عبادتهم وعقدوا أنفسهم آلهه فانهم من كاه اقائبي وحبود
رب العالمين ولكنهم تذوا له سحبه لظول بهم وعبادة بهم دعوا الحق في عبادتهم
من هذه الهه وأمرهم بان يقولوا لهم آلهه ووقوف في الحرم من غير تحاشي رجع منهم
أن لاله لا يكون بموت من شئ أصلا ان يصرف في حلهه كعبثه وقسام هذه الهيلات
لعاصه كثيرة فيهم صلوا أصلا بصلواتهم لصلوات واسميت فانهم امته واهن
كل ما سعى الخلق معه على الوجه الانم ولا كل واعتمدوا أنفسهم شران من شر الشر (ع)
وشان ما من الطرف فاطروا

في المكتوب الثاني واستون وانتهى الى الخوحد محمد قاسم من خواصكي الاماني في مدح طريقه
العشديه ودم من أحدث به ماير ١٤٠٥

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيد المرسلين وآله الطاهرين أجمعين وله مد
تدع دعوات موثورة ومحات غير محصورة الى طاب له في سلالة لشيوخ الكرام تصد
الاولياء العظم حصرة بعدد مزايدة مستقيم على العبادة سته لله سبحانه هو اخذ وانتهر
اشتياق رؤيته وتفتي لقائه (شعر)

كيف الوصول الى سعاد دونها قلل الجبال ودونن خيوف

ليكن معلوما حياه العالي ان علوه به الصرخة العظيمة ورجعة بهه النفسانية من
بواسطة انعام لسة السيرة والاحتساب ع لدهه لشدة ولها احسا كاره به

اي انبياء الله تعالى الذين
ارسلهم الله تعالى في ورم
عليه لا يدينهم وتصدبهم
بالاصافه لادنى الامانة
(١) هذا على ما أخرجه
الراز والبراني وابن
مردويه وابن حبان وصححه
واحد من انبي ذر رضى
الله عنه بلفظ مائة الف
واربعة وعشرون الفا
الرمل منهم ثلاثمائة ووجه
عشر حه صبرا

وطالب جميع مكتوبات
اشيع جدوقا لادوان
التي في ورقة السق اللمع
مكتوبات المرحوم فوجد
بعضها غير موافق لها
بسبب التصريف وترك
بعض اللفاظ وزيادة
اخرى التي ارتكبها هذا
الطريف فكتب الرحالة
وبين فيها اصطلاحات
مدادات المشيقة ومقاصد
الشج أحدر حه الله له
واراد بذلك اظهار الحق
فان اراع الحق حق وبطل
الاشكال ويرفع القلب
والقال ضرب اللفاظ
لعارسية الى العربية واحسن
واظم واضر وارفع من
أهل الحق ووه من
رجع لكفر على من تحرا
تكفير لاسم ولهم كشير
من كتب على السؤال

انصار (واحصا) ربه ولاء ربحور صلاة ١٢٩ ربه اوصع دلائله عشره ربه
و يملون اننى عشره ربه فائس ور امين فاعين ربه منهم ايه في حكم ركعة واحدة
آحين ذلك من قوتهم رتوب الله عند نصف ثوب الضائم وعمل و عمل ربه
محاسن لاسية على ساجدها الدلاء والسلام والحمد لله على صلى الله عليه وسلم
اصلى التمجيد ثلاث عشره ركعة مع ونز والبركة في ١٢٩ ربه من فردة ركعة
الوتر لا يازعم ولا شرف

شأنكم من همومي وحضن + تدوا والاء السلام أكثر
وانصبت من رواح مثل هذه الدفات في بلاد سور + اهر حتى توى هذا الحق
وكيف شعث فيها أمش هذه المحرمات والحق يستفيد الصوم شرعه من ركعاتهم
والله صبه لانهم لصواب نال الله صبه م باكر على حدة الشرع انصطوة على صبح
الصلاة والسلام والنية وبرحم الله هذا قال آمينا

١٢٩ ربه ربحور وادته الى شمع صدمه لاسية ربحور في حوت ربه
من قول من قال شجعه او دخلت بي ومن الحق صبه في وقت خاص في ربه تعالى ارفع
رأسك وصعبه لشع ربه

الحمد لله رب العالمين وصلاة والسلام على سيد مرسي وآله الطاهرين أجمعين
وصل المكتوب الشريف المرسل على ربه الكرم وصار موجع فخرج وأصبح
الاستعمار فاعم ابها الصوم ان المقصد لافصى والمطلب لاسي هو الوصول الى حبات
قدس الحق حل سلطانها ولكن لما كان الطلب في لاداء في ربه قدس وانسول ربه
تعاليات شتى وحبات قدسه نه في ربه ربه و ثمره كات ربه انى ربه الافاضه
والامته صبه مسلوقة من لاداء و مطوب بالكلية والاحرم يمكن ربه شمع صدمه بالمرافق
ونصيره وقال لمر ربه بال لحظ الوامر من الطرفين يكون واسطة في وصول بطالب
الى المطوب وكما يحصل شئ من المسئلة بين طالب والمطوب بحر الشمع صدمه ربه العدر
من البين فاذا حصلت مناسبة قائمة بين الطالب والمطلوب فحصل أحد الشمع صبه من البين
ماتم فانه قد وصل طالب الى المطوب الرقب لاحتياج الى اوسع مساعدة مطوب
في الابتداء والتوسط من غير وسطة شمع غير ممكنة وفي لاداء على مجال مطوب
بدون وسطه وبحصل فيه لوصول المراد ولله بقول ان شمع لو حصر في ذلك اوقاف
احر ربه انما يقول ذلك من حبه فان مثل هذا الكلام لا يظهر من ربه لاسية امة ربه
لا يسلكون طريق احاطة الادب بل يطلبون المرادات من بركات الشمع

١٢٩ ربه ربحور وادته الى الشمع ربه ربحور مرعا حقوق الحق وموسمه
كرامه حقوقه تعالى

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى انما الاح لا شمع كل لاسية لاداءه مثل
أوامر الحق حيل وعلا لاداءه عن ماعيه كذلك لاداءه من مرعا ربه حق وفي الحق
ومواهبهم التعظيم لامر الله والشدة على خلق الله بين لاداءه من خلق ودل على لزوم

الامني ربه الله تعالى بسم
الله الرحمن الرحيم وبه
استعين (رب ايسر الهدي
عمره ربه ولا لا
آل محمد قاهر بامه ربه
انوار بامه ربه ربه
دوره ربه بالامر ربه ربه
عسا ربه ربه ربه
لنا الوصول الى كمال
معرفة ربه ربه ربه
محسوس وصل على محمد بن
حكيم وعلى آله واصحابه
خير بركته وعلى اوليائه
الذين هم ربه ربه ربه
خير حياه ربه ربه ربه
وكال ربه ربه ربه
هاف ربه ربه ربه
العارضة التي كتبها شمع
ذلك الارشد ويد ربه
الطريقة والسادد ومحمود
دائرة لاداءه ربه ربه
والرشد القدر الرقب
والقوت الصمداني المرحوم
القدس المروور الاوحد
الصارف الله تعالى
الشمع ربه ربه ربه
انه ربه ربه ربه
الله عمره العزيز وعمرها
الذي عمره الحمد والسلامة
والزينة الفهامة الفاضل
الاكر وصفي لاجل
العارف باصطلاحات
لاداءه لاداءه ربه
بقواعدها المرضية محمد

(١) رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي الشَّعْبِ

عَنِ ابْنِ عَرَبَةَ وَسَمِعَهُ
(٢) رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي
الْحُسَيْنِ مِنْ سَلَا وَهَكَذَا
رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي الْمَرْدُوسِ
مِنْ حَدِيثٍ عَلَى وَجْهِهِ
سَمِعَهُ وَلَمْ يَحْجِزْهُ وَلَهُ فِي
الْمَرْدُوسِ وَابْنِ أَبِي الدُّنْيَا
عَنِ الْحُسَيْنِ مِنْ سَلَا وَقَدْ قَالَ
أَبُو زُرْعَةَ كُلُّ شَيْءٍ يَقُولُ
الْحُسَيْنُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَدَّثَ
لَهُ أَصْلَانِيَا مَا حَلَّ لَارِئُهُ
أَحَادِيثُهُ هَذَا الْقَوْلُ عِنْدَ
الْبَقَايِ وَأَبِي نَعِيمٍ مِنْ قَوْلِ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْجٍ عَلَيْهِمَا
السَّلَامُ وَعِنْدَ ابْنِ أَبِي الدُّنْيَا
فِي مَكَاذِبِ الشَّيْطَانِ مِنْ قَوْلِ
مَالِكِ بْنِ دَرَسٍ وَعِدَّاسٍ
يُونُسَ بْنِ مَرْثُومٍ وَمَعْنُو حَرَمٍ
أَبِي نَعِيمٍ مِنْ قَوْلِ حَدَّثَ
الْبَيْهَقِيُّ أَنَّهُ مَنِ تَشَرَّحَ
الْأَحْيَاءَ مَخْصِيًا

مَنْ وَصَلَ اللَّهُ تَرَجَى لَسَانًا
مَنْ فَاحِشٌ وَأَحَدُ سَانَا
لَقَدْ كَانَ الْبَاقِي مِنْ سَوْدٍ
وَأَقْرَبُ وَأَمْسُ وَأَمْدُ وَتَشَرَّحَ
وَمَنْ وَبَيْنَ مَا هُوَ لَمْرَدٌ
جَبَلٌ لَقَدْ تَعَالَى عَنْهُ مَرْوَرًا
وَسَجْدَةً مَشْكُورًا وَحَرَاءَ
فِي الدَّارِ بِجَرَاءِ مَوْفُورًا
مَعْدُ مَا أَوْصَحَ الْعَرَبُ
الْفَاصِلُ وَبَيْنَ مَا هُوَ الْمَرَادُ
مِنْ مَكْتُوباتِ شَيْخِ الْكَمَلِ

مَرَاتِمَهُ هَذَا الشَّطْرُ لَا يَنْصَرِفُ عَلَى حَرَمِهِ وَلَا كَتَمَهُ عَلَى الْكُلِّ بِطَرَفٍ مَقْصُورٍ وَبَعِيدٍ
عَنِ الْإِنْصَافِ فَالْكَامِلُ هَكَذَا تَحْمِلُ عَلَى الْحَقِّ صَرُورًا وَحَسَنَ مَعْرِفَتِهِمْ أَجَدًا وَلَا يَحْتَسِنُ
عَدَمُ تَعْمُرٍ وَلَا يَنْقُصُ عَدَمُ الْإِنْعَادِ وَفِيهِ دَلَالَةٌ شَرْعِيَّةٌ

وَلَا يَنْتَقِمُ الْعَمَلُ مِنْ كُلِّ عَمَلٍ * وَأَوْفَى بِمَحَبَّتِ كُلِّ خَلْقٍ

وَحَيْثُ تَشَرَّحَ - فَهَذِهِ كَثِيرَةٌ وَسَجَدَ مِنْ مَوْضُوعٍ لَمْ يَنْجِ بِدَعْوَةٍ عَرَضَتْ عَنْ طَرَفِهِ
كَلَامًا وَافْتَصَرَمَا عَلَى فَرَاقَاتٍ سَبِيحَةٍ فِي قُلُوبِ الْمَرَامِ تَعَالَى عَنْهُمَا وَبِأَكْرَمِ سَائِرِ شَرِيعَةِ
الْمُصْطَفَوِيَّةِ عَلَى صَاحِبِهَا الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ وَالْحَقِّ

فِي الْمَكْتُوباتِ الْحَدِيثِ وَالْمَرْوِيِّ وَمَنْ لِي شَيْخٌ طَهَّرَ لَدُنِّي فِي بَنِي فَصْلَةٍ حَتَّى حَارَ
لَبَّ وَالْإِكْسَارُ وَادَّ وَتَشَرَّحَ لَمْ يَدْرِ وَالْمُصْطَفَاةُ عَلَى حُدُودِ الشَّرِيعَةِ وَاتَّاعَ سَبِيلَ السَّيِّئَةِ
وَحَشْيَةُ اللَّهِ تَعَالَى وَمَا تَأْمُرُ بِهِ

لِحَدِيثِهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ عَلَى سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ وَلَهُ تَهْنِئَةٌ أَمَّا أَنْ الْإِسْلَامَ
لَا يَلْبَسُ الْفَقْرَ أَحَدٌ إِلَّا بِسَبَبٍ وَلَا يَتَعَزَّزُ إِلَّا بِتَصَرُّعٍ وَلَا يَلْقَى إِلَّا بِالْحَقِّ وَالْإِكْسَارُ دَلِيلٌ وَادَّ
وَعَطْفُ الْعُدُوَّةِ وَالْمُطَاعَةُ عَلَى حُدُودِ الشَّرِيعَةِ وَمَتَابَعَةُ السَّبِيحَةِ عَلَى صَاحِبِهَا
الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ وَبَعْدَهُ وَتَحْمِيلُ الْبَيِّنَاتِ فِي تَحْمِيلِ الْحَبْرَاتِ وَتَحْلِيلِ الْمَوَاطِنِ وَتَسْلِيمِ
الْعَوَامِرِ وَرُؤْيَا الْعُيُوبِ وَمَشَاهِدَةِ سَفَلَاءِ الدُّنْيَا وَالْخُوفِ مِنَ اتِّقَامِ سَلَامِ الْعُيُوبِ
وَالْمَلَالِ حَسَنَاتٍ وَأَنْ كَانَتْ كَثِيرَةً وَاتِّكَثَرَتِ السَّيِّئَاتُ وَأَنْ كَانَتْ بِسِيرَةٍ وَكَرَاهَةً لَشَهْرَةٍ
وَقَوْلُ الْحَقِّ قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بِحَسَبِ (١) أَمْرٍ مِنَ التَّشَارُّكِ إِذَا تَشَارَّكَ الْإِسْلَامُ بِالْأَصَابِعِ
فِي دِينٍ أَوْ دِينًا لَمْ يَعْصِ اللَّهَ وَآيَاتِهِ الْقِيَامَاتِ وَالْأَعْمَالُ وَأَنْ كَانَتْ بِحَسَبِ مَا تَقُولُ الْبَصِيحُ
وَعَدَمُ الْإِعْتِنَاءِ بِالْأَحْوَالِ وَالْمُؤَادَّةِ وَأَنْ كَانَتْ مُطَابَقَةً لِلْوَرَعِ وَعَدَمُ الْإِعْتِنَاءِ بِالْأَعْيَانِ
أَيْضًا أَحْسَنُ مِنْ مَرَدِّهَا بِدَارِيسٍ وَقُوَّةُ الْمَقَّةِ وَتَرْوِجُ الشَّرِيعَةِ وَدَعْوَةُ الْحَقِّ إِلَى الْحَقِّ حَلَّ
وَعَلَا قُلُوبَهُ الْقَدِيمِ مِنْ تَأْسُدِهِ بِكَوْنِهِ أَحْيَاءَ مِنْ لَكْرٍ وَالْقَصَارِ وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ
وَالسَّلَامُ لَقَدْ لَقِيَْتُ هَذَا الدِّينَ لَارِحًا لَمْ يَحْرُوكْهُ بَحْيٌ مَرَدٌ لَطَبَ طَرِيقُهُ وَرَادَةً
لَا يَدْرِي بِأَنْ يَرَى فِي أَنْصَرٍ مِنْ سَبَبٍ وَالْإِسْلَامُ وَأَنْ يَحْفَظَ مِنْ أَنْ يَرَادَهُ مَكْنَسُهُ وَامْتِدَاحُ
فَانْوَاحِدِ الْعَرِيجَ وَالْمَرْوَرُ فِي سَبَبٍ هَذَا دَوْمٌ لَمْ يَدْرِ تَشَرَّحَ أَنْ يَعْصِدَهُ شَرَكًا وَكَفَرًا وَأَنْ
يَتَدَارَكَ الدَّامَةَ وَالْمَشَهَرُ إِلَى سَلَا فِي أَمْرٍ هَذَا لَمْ يَدْرِ لِي أَنْ يَحْفَظَ لَمْ يَدْرِ
وَالْعَرِيجَ وَالْخُوفَ وَالْخُوفَ وَبَعْدَهُ أَرْتَعَبَتْ بَعْدَهُ لَاحْتِبَابِ مِنْ ظُهُورِ التَّوْبَةِ وَتَوَقُّعِ فِي مَالٍ
أَمْرًا وَمَتَابَعَةِ الدُّنْيَا وَمَنْ لَمْ يَدْرِ لَمْ يَدْرِ وَأَمَّا عَمَلُهُ كَوْنُ الشَّيْخِ خَرَاءَ فَرَأَى الْمَطُوبَ لَهُ
كُلُّ الدِّينِ الْخَالِصِ وَاللَّهُ الدِّينَ الْخَالِصَ لَا يَحْتَسِبُ لَشَرِكِهِ فِي سَبَبٍ الْخُصْمَةِ إِلَّا أَنْ يَتَوَحَّدَ مِنْ
الْوَحْدَةِ وَأَمَّا أَنْ كُلَّ عِلْمٍ وَكَدُورَةٍ يَطْرَأُ عَلَى الْفَقَائِدِ أَنْ يَنْتَهِيَ تَتَابَعُهُ تَوْبَتُهُ وَالْإِسْتِعْدَادُ
وَالدَّامَةُ وَاللَّهْءُ إِلَى الْحَقِّ صَحَابَةٍ وَتَقْدِيرُ أَسْمَاءِ الْوَحْدَةِ الْإِسْلَامِيَّةُ طَأْبُ عَلَى الْعَالَمِ
مِنْ طَرِيقِ مَحَبَّةِ أَرْبَابِ الدِّينِ فَالْهَذَا تَحْمِيلُ الْعَمَلِ حَرَمًا وَأَمَّا فِي طَرَفِهِ لَعْدَمُ رَأْيٍ فِي تَهْنِئَتِهِ
لَتَعْدَمُ صَدَقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَرْثٌ قَالَ (٢) حَسْبُ نَبِيٍّ أَسْكَلَ خَطِيئَتَهُ بِحَدِّ
اللَّهُ سَعْدَهُ وَأَمَّا كَمَنْ مَحَبَّةُ الدِّينِ وَمَحَبَّةُ الشَّرْعِ وَبَعْدَهُ وَلاَحْتِلَالُهُ بِهِمْ بِصَاحِبَتِهِمَا

فانه اسم من مرضى هلك ولاء عظيم ودهم واحوا لا رشد اشبح جسد متردد في
تلك الحدود باحسن احواله في اعمام امتنا الكليات الحسنة لطرفة مدوا في
عند التلاقي

المكتوب الثاني والسعون وانه الى تشيع دين ادي في بين بعض الامرار في هذه
وما يناسب ذلك

بعد الحمد والصلاة ليكن معلوما للآخ لا غير ان للشرعة صورة وحقيقة ضرورية
متمكة على يديها عدة اظهر وحقيقتها ما تارها الصوفية العبيدة وبها مروج صورة
الشرعية لي انه به سلمة المكنات فان وقع اسير بعد ذلك في مراتب الوحدوت تكون
الصورة بمنزلة الحقيقة ومعاملة هذا الامر الى المروج على شأن علم الذي هو
مبدأ بعين سيد الشرع عليه الصلاة والسلام فان وقع في ذلك يودع في الصورة والظاهرة
كثافتها وتنع معاملة المعارف في شأن الحياة ولا سيما بين هذا شأن العظيم المشاوش
العالم اصله هو من اشوات الحقيقة حتى يمد يد لاصافة اصلا حتى يحصل له تعلق
بالعلم وهذا شأن هو دهر المعصود ومقدمة المطلوب وتعد المعارف نفسه في ذلك
ادخل خارجا من دائرة شرعية ولكن كان معصود بعابه في لا يمتد دقيقه من دقائق
التشريع ودين اشبهوا هذه الدولة العظمى او قبله فان بين عدم فعله لا يمتد الا
أقل دليل (وما) وصل جمع كثير من الصوفية الى ان هذا عدم كل مقام حلا تحته رعو
انهم خرجوا من دائرة الشرعية وترفوا من الفشرو وصاروا الى ما به وعدم قيام بين لصوفية
من مزال الا عدم حتى ابطت من بقصى ما بين هذا الطريق صدوره دقة والملاحدة
واحر حوار رؤسهم من رتبة الشرعية الغراء صوب فاصدوا وحده من الكلمة بين شرعو
بدرجة من الولاية وحصلوا هذه المعرفة في ظل من ظلال هذا المقام الصلي وسمي بصلوا
الى صل هذا المقام والكمهم محمودون لا يحسبون ركا اذ من آداب الشرعية ولم
يعرفوا امر هذه المعرفة ولم يفتوا حقيقة لمعانة ولا اكتشف رعد ايمى اهدا بغيره
الله سبحانه وتعالى وبركة حبيبه عليه الصلاة والسلام ونفخت حقه طر كما ينبغي اردت
ان اورد ندة منها في معرض بيان لعمها ترشد الى نصيب الى سواء الطريق ونكشف لكاهل
من وحده حقيقة لمعانة (يا هي) ان نه لم ان اشكالات الشرعية مخصوصه باله
والفان تركية نفس متعربة عليها ولدى يصح التقدم من المطالبات في خارج
دائرة الشرعية هو ما سوى هذه المطالبات كدورة يعنى نقاب والعب فالدى هو
مكلف بالشرعية مكلف باذات ما هو غير مكلف بها غير مكلف به اصلا لانه ما في المساب ان
المطالب كانت قبل السلوك بمصها مخرجا بعض الم نكل تذرة من انقلب ولما مير السر
والسلوك بمصها من بعض واوصل كلامه الى مقره الاصلى من ان ايامه كان مكلف واما
مها لم يكن مكلفا (ان قيل) ان المعارف قد يجد في ذلك عدم فانه وعلمه انه في خارج
دائرة الشرعية لاجل وجه ذلك (احب) ان هذا لو حدث ليس يفتي بل يحى ومسا التحس
هو اصح اقل ولعل بلون الطبع لقطاب حتى وصعب لا اقدم في خارج تره الشرعية

وصرح به لا تحسنه في
مكتوبات شيخ الشرح
الشرعية قطعا لا اصلا
ولا فرما لقيتها مطوية
على الخفا في من التوائد

المرور مستغله على الدقائق
من لمرئاة كدورة مترفة
عبر من الشرعية الغراء
مخافة بلوائح تهر من
د كها اموى لانها
معرعه لسان سادات
الصوفية ومحررة على
اصطلاحات مشارب تلك
المنفعة العنة لا لوجها
ولا رثم لا قلا صوافا
وملا لخاصة لغير
مد بانه من كتاب فخر
تعد عليها الطاهر وقد
نص على بعض بعض
الطريقة النقشبندية
واشبح اند كور جمع
الزهد وعرب بعض
مواضع من امك توات
وعبر وبل وحرف بالنقص
والزهدات في اول من عبر
وبل وحرف وعوى في
نقاء التصدي وتصف
وتكلف واحمران من
محرأ عليه باده لسان
لا هراض النشقي من
لتصعب واصدو يطفح
من تصدى عليه بالتكمير
سعت عن دقة النفس
واذناه لتبين والا هراد

(فان قيل) ان صورة التكاليف الشرعية وان كانت مخصوصة بالقلب وانما ليسو بان
خفية لشرعهم محال فيما وراء القلب ايضا فاعني وضع القدم في خارج مطلقا لشرعهم (اجب)
ان حقيقة الشرعة وان كان لها محراب في وراء قلب ولكل لا تتصور ولا تصدى الروح
والمر ولا تصل الى الخفى والاحفى و - يدى تصح الاقدام في الخارج هو الحقيقى
والحقى في الحقيقة والله سبحانه علم بمخافة كل نفس الله سبحانه وجميع المهيمن على متابعه
سيد المرسلين عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات أجمعها وأكلها

﴿ ادکتاب ثلاث ولسعون ومانه لی میر محمد یحییٰ فی جواب مؤلفہ مع بیان
امرار غریبہ متعلقہ بالنفی والاثبات ﴾

نور محمد والصلوة اليكن معلوم حسب بسند ائمة متبينة كان في كل ما يكون محمدا
 بالصلوة مدركا لعل كلمة لا ضرورة لتكون اطلوب ثبت وراء الحسن و حسن يلزم
 على هذا يكون مشهور بمحمد رسول الله صلى الله عليه وسلم مستغنى عن ويكون اطلوب
 ائمة وراثة المشهور (انما الاح) في محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم كان علوانه
 كان بشرا و تمتع بصفات الخدوة و لا يمكن ان يدركه القدر من صفات البشر و ما يدل الممكن
 الاحقر من لواحق الاكرم كما في محمد طهات ما عرهم الواوثة حلت عليه لا يحيطون به
 عند من قادم في ذلك قال اشجع فرير الدين العسكري في شرح

الانزى سيد الكواكب * لكه وفرادع من بك النعا

(أ) (لاح) الأمر بهد المقام المدعى تفصيلا يعني استعداده بالاعتناء به لأن تلكه
الطية لاله لا لله مدعى هي لها اي والاشياء ولكل من ... اعتبار ان
لا يصح لاربي متعق عدة لالهة، الطية وراث ... بالحق
ولا اعتبار الا في أن يكون التي مملوطة بمقصودات غير مقصوده متممة غير مقصوده وان
لا يكون متعلق الا بالثابت غير لمطوب الحق في وور ... مقصود الاصل والكمال في لاهد الاول
الاداء هو أن يكون كما هو مفهوم وشهودا حلال تحت كلمة لا و ... حوا ان لا يكون شي مما لم يوجد
في حاب الا بال غير الكلام المستثنى يعني نظف حلاله وبعد مرور زمان تحصل الحادثة
لحصر الصيرة ويكمل تكمن عن طريق المطلوب معتقد يكون المستثنى انصا وشهودا
من المستثنى منه ومع ذلك نجد هناك عدة متعلقة ورا ذلك المشهود ونظام المطلوب
من حارجه ووجه ذلك أن كلما كان دحلا تحت كلمة لا في اثناء هذه الكمال كان اعتناء من
دائرة تلك لم يكن له استحقاق المادة اصلا وصرر متغيرا من المعبود المستثنى له عدة
لكن بكلمة لا يتركه هذه الكلمة الطية ولكن هناك سبب صعب تصيرنه لمرة مرتبة
الوجوب المستحق له سارة متدة بكلمة الا ولم يكن له نصيب من ذلك المقام غير
الكلام والكلمة المستثناة ولما حصلت القوة للصيرة صار المستثنى يصح مشهودا مثل
المستثنى منه ولما كانت مرتبة الوجوب جامعة للاعتناء ونصصت الالهية حلال ساطعانه
ومتعلق هذا السبب هو لاحدية الحرية في ستمحق العبادة نصا في ذلك دونان
من عدم الاستحقاق في لطريق الاخره بطبقات تلك مقصوده فيما وور ... لاعتناء بالانصاف

ولئن سلم عدم التفسير
والصريف فمجرد عدم
وصول أحد إلى غور
مكتوب من المكتوبات
التي كتب على اصطلاحها -
بغية قوم موقوفة على
السمع لا يرم أن يكون في
بعض تلك المكتوبات
شي من الخطأ والزلل
والإعوجاج فلا يمكن أن
يكون الخطأ في النظر لها
من قصور الفهم وثقل
التأمل وسائر الموانع
في المزاج لأن العقول
متفاوتة بمراتب إلى العاشر
وكذا القوى والحواس
والأشياء فكثيرا ما يقع
الإنسان انه مرده إلى
ووصل إلى غور شيء من
الحق والحق ومرة يصعد
إلى الحق وتوقف الأمر
الحق وفهمه لا يبقى فهكذا
هم المخلوق عاجز فمرة
يقع عليه باب الوصول
ومرة يظهر له حاجز وأما
العز كل شيء ولا حيلة
محمية في كل ما وفي
كل حال في حيز لا متناهي
لأنه من شأن عالم الغيب
والشهادة الكبير المتعال
فانصف الإنسان العلم
لم يصل إلى حقيقة معنى
وسوره من المعاني المقصود
في العبارات الخفية وتفسير

وتجاشي من التعلق بما سواه ﴿ اشعار ﴾

ان يكن له ذرة الى حبيب ﴿ من من = ير الوصل لا
وضع عند البلا ل ألف تبت ﴿ سوى ازهار ورد قفل لا لا
و نه و مرعش ق شمس ﴿ من بر عيه رؤ - له لا لا
وهل يحدى شراب سكرى ﴿ صحت ن - هي ماء ر لا لا

والشعر في الاعتبار الثاني لدى فيه المقصود مني انقصودت لغير لقصود فهو ان يكون
شعور مرتبه او حوت مصداحلا محكمه لا من شعور مرتب الامكان ولا يكون شي
ما لم يوط في جانب الاثبات غير لقصود بالكلية المستندة ﴿ شعر ﴿

ومما يكتسب من طبرى علامه ﴿ وقد اخصى كصفا ومامه
والقصصه بين الناس من ﴿ وايضا لاسم طبرى اسداده

والحق ان معرفة العلم و فهم المقصود بطلب مصدا لا يحصل منه شي من لاصلا عار
لادراك اي دونه انسلار برؤيه لاحرفه حق و لكن تصور هو قسمة عا من محال الامرار
وعبر ان الاصطلاح واس من مبرهون ومخطوطون يوجد برؤيه الاختر رونه والنس تصديق
وتشقي لا حيب صحت ورد بمجموع الفهم ان لا محجج شي من لطوب من اصاب في
الافاده وان لا يبدل بر منه ما هو صله وان لا يحسن حول الامر من لمرى من ماد يصنع
قد حبت على ذلك ع) اكله لا صا شاش محصه و ركان في دانه دانه من
الحول ولله لا دور ان احرفا شتى من الادب و ع) حولى من حبيب ي فون ﴿ شعر ﴿
عزى محبى وحدت وحدى ما محبى ﴿ والنس من لاسم طبرى فاصح ما
و اسلام ع في دراح مدي و اقزم من مامه المصط وعليه و ع في آله اتم المصلوات
و اكل التسميات

﴿ المكنون الرابع و سمن و لانه ان خو حه شرف بكان في ن ان والى هد
ان في لا يسلون هذه المده ولا يسلون بعد لعد مشاهه قرب بل يطلون قرءه
بعد و وصلات شدة العبر ر و س و واقعه لتي ر عا عا ﴿

قد رصن مكنون احب لاهر و حيث كان عا من محبة افراء و لانه الى هذه المده
صدمو ح لمر - المده مع من احب قد بوقت ومصدق في حال ولكن يدهي ان نه ر ن
والى هذا الطريق لا يسلون هذه المده ولا يسلون بعد بعد مشاهه بالقرب بل يطلون
قرءه شدة المده و وصلات شدة العبر لاهر و س و واقعه لتي ر عا عا ﴿
والتأجل ولا يسلون قد بوقت ومصدق في حال ولكن يدهي ان نه ر ن
الافيس ولا يسلون هذه المده ولا يسلون بعد بعد مشاهه بالقرب بل يطلون
قرءه شدة المده و وصلات شدة العبر لاهر و س و واقعه لتي ر عا عا ﴿

عليه انصور هذه لا يحصى
قوله من يحيا على هذه
خط و تصور عا قدس
صده عا صج عا سوده
مه ن لا مور ولا يشكاف في
حق الكلام على امر بعد
من محله اشعر و يحا
لغير شدة و لا يغير
امر عا لا سحر عا
الافس هو صا ل او جادل
ام ما في انصر والى
بحر ر ا لا عا سكرين
سرا من ج ل الامه
من محسن او كاري
كمره حلا ف ولور واة
صعده عا واد انصر
ه د ا فكم من عا ر ا
او اهل لاس لا حرافس
على الاوان انصر من
حلا ف عا م عا من
في ذلك عا راب نو صا
لى بحر عا عا عا
في لاهر انصر الى
نوحيد ا ب ال عا
الكاس عا عا
المستفهم عا عا
و س من محله عا
القوم عا عا
المكنونات و عا عا
مكة المشرفة ر عا
نظم و شعر عا
محسن قبول في عا
واندون عا عا
أعالم و صاعدهم بالطافه

(١) مولانا الخواجه شأوند
 محمود متصل بسيد الطهرى
 بسنن وسائط مولانا الخواجه
 علاء الدين الفطار بواسطه
 الخواجه حسن المصارع
 وحصل نسخة مصوبة
 في سنة الخواجه امين
 الدين هيدى بم حصار
 السباحة والسفر حتى
 استوطن بكنشيري وبني بها
 حاشاء واشعل هذا
 مزوج لطريقه ثم جادل
 الاهورى ونفى فيها والخواجه
 امين هو ولد الخديم
 الاعظم الدين دى الذى
 هو خليفة القاضي محمد
 الذى هو خليفة الخواجه
 احمد قدس سرهم حصل
 الخواجه امين النسبة
 من مولانا طاب الله لدى
 من خلفه والده قدس الله
 امرارهم بخدمته
 من حرمة مطهر على
 الوحداء ميراث الله
 خبرا اخر ابراهيم بن وحو
 رنمود وحوه وقد وثق
 على الرسالة العربية علماء
 مكة المشرقة فكتبوا عليها
 بعد ان تأملوا كلامه وفهموه
 ونيلهم بطلان قول من
 تكلم على صاحب المكتوبات
 وتجريه فقول اللهم ارنا
 الحق حقا وارزقنا اتباعه

عن اسمى بعض مشايخه الذى وقع فيه الخرد (أه محرم الحرام) ان لدى
 حصرة شهاب الدين الخواجه محمد بن عبد الله فى محبة شهاب الدين الخواجه
 مابى مولانا الخواجه لا يمكنه وبين حصرة الخواجه حرار اثنان هما حصرة
 مولانا شهاب الدين مولانا درويش محمد وبنى مولانا محمد رعد خان مولانا درويش محمد وقد
 قدم هذه الطرود فى هذه الايام مولانا الخواجه شهاب الدين (أه) وحرى الكلام فى قول الملافة
 فى مولانا كور وشاره لم يكن محاربا من أحد ولها ما كان بأحد المريد فى الاوائل ثم
 شاع فى الكلام فى وحرىه فقل له ما كان من كراماته وماه وجميع ما كان ما وراء نهر
 لفصله وكاله وعلوشه وجاهه ولا يجوز سدا به بأحد المريد من غير احارة سواء كان فى
 أوائل عمره أو آخره قال مثل هذا رجل فى الحب، بعد عن اديانه لا يدرى دور ذلك من
 ادى مسلم فكيف من اكار الدين فقال الخواجه شهاب الدين الخواجه مولانا شهاب الدين
 الخواجه كلاف اديبه دى وكان هو أسكن اخره فانه مولانا شهاب الدين الخواجه كلاف
 الخواجه كلاف ان خبرك قد سمع امرها وكل يصح فقل مولانا شهاب الدين الخواجه كلاف
 قد كنت فقل ان شهد ان حررتك تامة كالة فخرج مولانا فى أحد المريد من هذا الوقت وهذا
 اقر انصارى مئة عداه فان مولانا كلف بعد فقد عساه شهاب الدين الخواجه كلاف وشرع
 فى أحد المريد ثم قال حصرة الخواجه شهاب الدين الخواجه كلاف لا يمكنه وبين
 حصرة مولانا وبين حصرة الخواجه حرار هيدى لا يمكنه وبين فتعاد الله بسم الله
 لاسم من خطا دأروهم به بر سمع وقال ابصار درويش محمد لاسم من حاله دى
 لا يسأل الله بل الله الى غيره فحصل نعمت كثير من كتابه هذه طرته انصديق
 ضرورة لكتوبه اسمى الشهاب الدين الخواجه كلاف على وجه الصديق لئلا يبق للاحد مجال
 لكلام فى ذلك وما الخواجه كلاف كرامة حديث الاحراء فان عصيته وعلوشه شاهد
 عدل ومع ذلك ان كتب كان قسما لسان لطاعى ولم يد ما كان مقصود الخواجه شهاب الدين
 من هذه الكلمات لشدة كان مقصود دى هؤلاء بقرائة دى لاصحابهم بألمح احوه
 فان فى الشيخ مستلزم لى الماريا كد الوجوه عظمى دى هؤلاء دى بصاعة كثيرة ما
 الخواجه كلاف لا كاله العرس و كان مقصود دى لا كاله بالاصالة ولم يكن له عرض
 سواء هذا انصديق غير مستحسن كالايم على من له أدنى دراية ركب الاربع فلو ساعداد
 هذا ما من انك رجة انا ألت الوهاب بحرمه سيد مرسلين عبيد على آله الصلوات
 والتسليمات والسلام على من اتبع الهدى

والله اعلم
 الخواجه شهاب الدين الخواجه كلاف
 الخواجه شهاب الدين الخواجه كلاف
 الخواجه شهاب الدين الخواجه كلاف

قدس سرهم
 الخواجه شهاب الدين الخواجه كلاف
 الخواجه شهاب الدين الخواجه كلاف
 الخواجه شهاب الدين الخواجه كلاف

(١) واما مسلم عن ابي هريرة
 رضى الله عنه انه سئل عن رجل
 اصعب رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فسالوه
 ما نجد في انفسنا ما يناسبهم
 احدنا ان نكلم به قال اوقد
 وحدثوه قالو نعم قال قد
 صرخ لايمان وعن انس
 رضى الله عنه ان بعض
 اصحاب رسول الله صلى
 الله عليه وسلم شكك الى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 ما يدور في صدورهم من
 الوصوة فقال كيف انتم
 في ربكم قالوا لا نشك في ربنا
 ولا رجع حديث السام
 فيه مع احب اليه من ان
 يكلمه بحرق صدره فقال
 هذه السلام الله انزل
 بحرق الايمان وكان ثابت
 يقول اللهم اكثر لنا منه
 نحمدك على الحكم انزلني
 في نوادر الاصول محمد

وارنا الباطل باطلا وارزقنا
 احسانه فوجب على كل
 من كان منه العلم والسمع
 ان يصير الاسلام والمسلمين
 ويؤيد اوله فله فيهم
 في حقيقة العلم العالمون
 وصلى الله على سيدنا محمد
 وآله وصحبه وسلم تسليما
 وهدى الله شيع الاسلام
 دعتي الامام بديع رسول

صلى الله من مائة لحد وثلاثون وعبرهم معهم رى لهم درجته على في مقام نور
 ومن انظر ان اكلية هذه المقامات باعتبار اقله يقين واثقة يقين بسبب لا عريضة الى حب
 قدس خلق حل شأنه فانهم لا يخلو عن حد ثور او طريق الخطا الى انظر من
 القريب بعيدا ولعبد فرسا او ارباب اكلية هذه المقامات امر وراه اليقين وان قرب
 اليقين ليس على القرب (فأفان في اجواب) ان قرب يقين على القرب فاما كان قرب
 أكثر فاليقين اربوا او قرب اكلية هذه المقامات ايضا اقله يقين لا امر آخر و آخر
 الكشي ايضا صحيح غاية ما في سبب ان حصول قرب هو لا ضعف المقام فيكون
 اليقين ايضا نصيبه وحيث كانت اكلية المقامات مرفوعة على اقلية اليقين يكون تلك الاكلية ايضا
 حاصلة فيمكن ان يحصل رجل من الاكار اقامه في مقام من مقامات الطمأنينة مع وجود
 قلة قربه ولم يرحم بعد في اكلية المقامات وتكون في المقامات المذكورة اكلية من له ريادة
 قريب وقد رجع الى اكلية الطائف اعني لطيفة القلب وحيث ان طاعة الله في تلك المحرومة
 من ذلك القرب لا يكون اليقين ايضا نصيبه الا ان يحصل له اكلية تلك المقامات
 والذي رجع الى هذه الطمأنينة حكمها او كان يقين بسبب هذه التي قد حصلت لها
 ما قام به ضرورة بخلاف من ليس له رجوع الى مقامات حكم حكم المقامات والقرب
 واليقين على كمالها في حق ولم يستزاد فلا حرم يكون في مقام المذكورة امور
 (ولكن) ينبغي ان يصح الرجوع كما أنه أكل في القرب واليقين كذلك هو الذي
 المقامات ايضا ولكن قد تكرر كماله في ذلك وحسن ظنهم من ظهور عوام اسس حصول اكلية
 يده ويمن الخلق التي هي سبب الاقامة والاستقامة فيكون مصداق قوله الخلق الى خلق وهذه
 المقامات مقام الايمان المرسلين عليهم الصلوات والتسليمات ملاصقة ولها طلب اراهم الخلق على
 نيلها وعليه الصلاة والسلام ثم ثلث اطلب وحتاح في حصول اليقين في الرؤية البصرية
 مثل عوام الناس وقال هرري بسبب هذه الصلاة والسلام ان يحمي هذه المقامات
 والنزول لم يرحم احمر من يقينه بقوله لو كشف بسطاء ما اردت بسبب ثابت صدور
 هذا السلام من سيدنا على كرم الله وجهه يدعي حله على انه من ذلك فضل حصول الرجوع
 فان صاحب الرجوع محتاج الى الدلائل وسرهم في حصول اليقين بعد الرجوع مثل عوام
 الناس وقد كانت المسائل الدلالية كمالها بديع هذه الدروس قبل الرجوع وكب احدها
 اشد من المسائل والامور والامور وقد استزاد اليقين وصارت محسنة الى الدلائل
 والبراهين مثل عوام الناس (ع) على مقدار ما يروى في عوام الاسلام

المكتوب في التواتر والمائة الى الاصح لكونه في كون الخو عروا و هو من
 من كان لايمان كما ورد في بعض الاحاديث

كانت منه من الدراويش يومئذ لايام فاعين بمنع من يرى الاسلام في حطرت الخلق
 ووساوسهم قد كفي ذلك لانهما حدث سوى وهو ان بعض (١) اصحاب شكك الى النبي
 صلى الله عليه وسلم من الخو الخو الذي قال في حديثه ما رواه احدنا حرر على رأسه
 لكان خير من ان شكك فقل عليه الصلاة والسلام او حدثتم ذلك من كان لايمان او

اسرار وفيت لاشراب وما يعجب لا ركب كذا في خوف ناس صدكم عنه
وما بعد حذفته لشدن عبيد وعبيهم احصاه والسلام : وكم وخاله شرفه قولا
وعلا وعتدا فان الاول من وركه وشبه شؤم وحكمة هذا وركه اتى رسلها قد
وصات وطاعت بعض المواضع : فرائه حب وبك الهم امر آخر دون الصبح
والاستعمال بالامر الهم دسب واوى والسلام

❖ في كوت طمس وثقوب وانه الى مصور عرب في تعويض شخص اله ❖

ردكم الله سبحانه الاله على حبه شرفه مصدقته على صبحه الصلاة والسلام
والصحة وحمل جمع همكم ثوبه الى حبه قدومه وما هو للارم المولكم هو سلامه لهاب
من التلقى : سوى الحق صبحه وهذه السلامه تادى سر ذك سحر طلق صبحه خصور
في القلب بحيث لو يسمرت حياه اعلاه دمه لاجع لغير في دباب بوسطه دسب لهاب
ما سواه تعالى (ع) هذا هو الامر وفي حالات : بعد ابرام ن مولا : لدسب
السره دى الذى هو فتم بخدمكم العلم بوه في سره دى قنى ن يكون ممرورا وسه
علاؤه ولده وف : صبحه وشكره حبه دسب على ذلك حبه لغير وسه في تصدع والامر
هركم ان كل مره الله والسلام

❖ في كوت السدس وثقوب وانه الى خواجه عبدالرحمن المفتي الكاظم في الحث على
مناجاة السنة والاحتساب في الدعاء وان كل مدعة ضلالة ❖

اسأل الله سبحانه وتعالى : صرح ولا عار ولا خوار ولا عار ولا عار ولا عار ولا عار
المروا لجهار ان لا يتلى هذا الضعيف مع من هم مجتمعون لديه أو مستنون اليه بعد كل
عمل محدث ومبتدع في الدين عالم يكن في زمن خير البشر ورم حذفته لشدن عبيد وعبيهم
الصلاة والسلام ون كان ذلك نعم مثل دى الصبح في اوصوح ولا عار بحس ذلك
استدع بحكمة السيد المختار له الارار عبيد طابهم الصلاة والسلام : ه : بعض دسب
ان استدع هو بعض حذفته وسيتد فحذفته على كل من صبح حذفته ودر من يد ودر من
حذفته لشدن عبيد وعبيهم الصلاة والسلام : وكم وخاله شرفه قولا
رافعة له : وهذا لغير لاشد في شئ من ادعه شيا من حسن ولور : لا يحسن
فيها شيا سوى طلبة وكندورة ومن رأى اوم فرص طراوه ونصرة في الامر استدع
دسب صبح الصيرة ولكن صبح عد بعد حصول احده في بصره ان ليس له شئ من بعده غير
الدعة والحسنة ❖ شعر ❖

ووقت الصبح يبدو كالهيار ❖ حقيقة من هويته في الظلام

قال سيد بشر عليه الصلاة والسلام من احدث في مره هذا ما ليس به هور : (١) فانه كان شئ
مردودا عن بن يحيى له الحسن وقال عنه الصلاة : سلام أما بعد فان خير (٢) حدث كتاب
الله وخير الهدى هدى محمد وشرا لا نور محمدتم : وكل محدث بدعه وكل بدعه ضلالة وقال عنه
الصلاة والسلام : (٣) بقوى الله نعم والد عقوان كان عند حذفته فانه من يمشي بكم
بدهى فيبرى اختلافا كثير فطكم بسننى وسه حذفته لشدن عبيد وعبيهم

(١) رواه الشيخان من
حاشية رضى الله عنها
(٢) رواه مسلم من جابر
صلى الله عليه وسلم
(٣) رواه ابو داود من
الغرياض بن مارية الانان
في آخره وكل ضلالة في النار
وروى مسلم من حار
ليس في آخره هذا الان في
اوله ما ليس هنا ورواه
احمد بن المزمذى وابن ماجه
ايضا

انفقوا عليها لا تظهر
امرارها الا اعلامهم او
نور التوفيق قال العلامة
ابن عار في شرح الحكم
الطائفة ان كلام الاولياء
منوط على اسرار مصونة
وحوهر حكم مكتوبة
لا يكشها لاهم ولا يبر
حاشيتها الا ما اتى صبح
فليت ردذنه بغير كده
هذه نعم حبه بصره على
كل عت وسينى دسبون
هذه مالا يعهون ويتكلمون
ولا يعلمون : لا يعلمون
ولكن : صرحون به يوم
قوم الله من لرب العالمين
ثم جاءني بعض الاخوان
اخبرني بحقيقة مكتوبات
واحدة صدقة لصالح
ظاهره واقادى ان فيه
ريادة ونصا اخر حث

وجعل مكروب الخ لا يوقظ من مور فانه (به) فلهذا جعل بعض لطائف
في حربة القلب مقصور على لطائف الصفاء فلهذا جعل في حركته فموراء القلب
فانه لا معنى لاختلافها في مقام القلب (التي) من كان استعدادها الى مرئيه اعنى وروح
بقدر اشبع من حب لصرى على اصله ومرتبه فوقه يمكن حركته فلهذا جعل في حركته
المقصود لغيره (به) لانه مراد بعبده نور ابر ووضوح من نور بصفه
لا يبرر حركته في مهور احكام بغيره في ليله من وندو حوله فلهذا جعل في حركته سلام

❖ مذهب السماع واثباته الى شرف من حسن في من نفس بذكر الله
مع كثرة الاشتغال بالهذه الامور ❖

❖ والله سبحانه وتعالى اعلم بالصواب والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله
مكروب الاول لا يحب الامر لاشرف من الله عز وجل وعباده وعباده وعباده
على محبة الله اعلم بعبده من الله عز وجل لا محبة من مع وعباده وعباده
وغيره كذا في من الله سبحانه وتعالى على من لا محبة من مع وعباده وعباده
وغيره من الله سبحانه وتعالى على من لا محبة من مع وعباده وعباده
والله اعلم بالصواب والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله
ولا محبة من مع وعباده وعباده وعباده وعباده وعباده وعباده
البنية ولكن لا يمنع ❖ شعر ❖

في دمه من اني صمم ملاه برضى سماع نصيحتي وبكائيا

ويجب ان تكون مولعا وحريصا بتكرار ذكر القلب مع هذا المعنى انما هو في حركته
وغيره من الله سبحانه وتعالى على من لا محبة من مع وعباده وعباده
والله اعلم بالصواب والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله
ولا محبة من مع وعباده وعباده وعباده وعباده وعباده وعباده

❖ مذهب السماع واثباته الى شرف من حسن في من نفس بذكر الله
مع كثرة الاشتغال بالهذه الامور ❖

❖ والله سبحانه وتعالى اعلم بالصواب والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله
انما هو في حركته وعباده وعباده وعباده وعباده وعباده وعباده
والله اعلم بالصواب والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله
ولا محبة من مع وعباده وعباده وعباده وعباده وعباده وعباده
والله اعلم بالصواب والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله
ولا محبة من مع وعباده وعباده وعباده وعباده وعباده وعباده
والله اعلم بالصواب والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله
ولا محبة من مع وعباده وعباده وعباده وعباده وعباده وعباده

واحد من هذه الامور ❖
منه صلى الله عليه وسلم
كل من لا يحب الامر لاشرف من الله عز وجل
حلال طيب فانه من
لهذا جعل في حركته
حيث اوجد بلا حوائج
من شرف من حسن في من نفس بذكر الله
والمواثيق اذا نطقك حسن
صوت ما يتخالف الشرع
فاحله على بعض عملا
فانه لا يمنع ذلك من
فاحله على بعض عملا
فانه لا يمنع ذلك من
ولا محبة من مع وعباده وعباده
وقد اجاب رحمه الله نفسه
عن ذلك لاشك وعبره
في نفسه في حركته
والله اعلم بالصواب والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله
ولا محبة من مع وعباده وعباده وعباده وعباده وعباده وعباده
والله اعلم بالصواب والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله
ولا محبة من مع وعباده وعباده وعباده وعباده وعباده وعباده
والله اعلم بالصواب والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله
ولا محبة من مع وعباده وعباده وعباده وعباده وعباده وعباده
والله اعلم بالصواب والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله
ولا محبة من مع وعباده وعباده وعباده وعباده وعباده وعباده

والسلام والاكرام

الكتاب في بيان ما ينبغي من ترويح في
وتأيد الدين وماتلق ذلك

سبحان الله وبحمده وبقائه ما لا يحصى من
على صرحه عظامه وسلامه وسبحه برب
الحمد لله على ما لا يحصى من نعمه
اي شئ من نعمه وبقائه ما لا يحصى من
من سائر نعمه وبقائه ما لا يحصى من
حضر طائفة من سائر نعمه وبقائه ما لا يحصى من
السلام من حسن سيرة الامام في سيرة
كل واحد من سائر نعمه وبقائه ما لا يحصى من
الرب وبقائه ما لا يحصى من نعمه وبقائه ما لا يحصى من
من خلقه وبقائه ما لا يحصى من نعمه وبقائه ما لا يحصى من
يوم لا يحصى من نعمه وبقائه ما لا يحصى من
حاضرهم وبقائه ما لا يحصى من نعمه وبقائه ما لا يحصى من
وهم في الدنيا وبقائه ما لا يحصى من نعمه وبقائه ما لا يحصى من
لجوده لا يحد ربه في الدنيا

الكتاب في بيان ما ينبغي من ترويح في
الشريعة واطهار الافئدة على ضعف الاسلام

سبحان الله وبحمده وبقائه ما لا يحصى من
على صرحه عظامه وسلامه وسبحه برب
الحمد لله على ما لا يحصى من نعمه
اي شئ من نعمه وبقائه ما لا يحصى من
من سائر نعمه وبقائه ما لا يحصى من
حضر طائفة من سائر نعمه وبقائه ما لا يحصى من
السلام من حسن سيرة الامام في سيرة
كل واحد من سائر نعمه وبقائه ما لا يحصى من
الرب وبقائه ما لا يحصى من نعمه وبقائه ما لا يحصى من
من خلقه وبقائه ما لا يحصى من نعمه وبقائه ما لا يحصى من
يوم لا يحصى من نعمه وبقائه ما لا يحصى من
حاضرهم وبقائه ما لا يحصى من نعمه وبقائه ما لا يحصى من
وهم في الدنيا وبقائه ما لا يحصى من نعمه وبقائه ما لا يحصى من
لجوده لا يحد ربه في الدنيا

(١) رواه بنعيم في الحديث
والعسكري في الامثال
مراد به ما لا يحصى من
القلوب على حب من
احسن اليها ونقص من اساء
الهايات بسوطي روه
البيهي عن ابن مسعود
مراد به ما لا يحصى من
الحمد وسبقه من عدي وهو
المعروف به

انما هو على خلاف ساق
نفس الامر ووافق على
الواقع والحمد لله وعرضه
على فتاويه ورأيه
مراد به ما لا يحصى من
ما لا يكون ناجا على رأس
الكتاب والفقهاء يكتب
عده وبقائه ما لا يحصى من
تجربته في الدنيا
فوق الحسنات طمس
والله اعلم بالصواب
الاول من اعظم الفوائد
وقوى الثبوت احكام
ان الله تعالى قد احاط
لعل الله من لاهي شئ
دمكهم في الدنيا
فكثير ما هو اعلاه ثم في
سبحان الله وبحمده وبقائه ما لا يحصى من
وتسعين والف ارسالي اليها
من مكة المكرمة فمررت
اشجعهم لولا انهم
الاسلام مرجع الحسن
والعدم لانتد الكمال

(١) وقوله حبى سمح
القارى يقرأ قوله تعالى
ان بطش ربك لشديد انا
أشد منه بطشا ذكره في
الفتوحات في الباب ٣٦٦
منها بتعريب الترادف
الذى جمع فيه شئ من
الادب لانه يندرج
من مكنويات الامام محمد
مقصود قدس سره
والتعريف من مكنويات
الحدود بعض مشايخ
الاصالة وهذا حديث
بالمرتب والاركان
والمشايع يعبرون منها ما
تعلق به عرفهم قدما
وحديثا والادب عز على
تعريفه بآء و الله
أهم (ثم قال) ولا تأفلام
على البلكرامى في ترجمة
مسلا محمود الخوسرى
الداروى صاحب
البازمة في الحكمين والارباب
أنهم يظهر بالهند مثل
الفاروقين أحدهما في علم
الحق وهو مولانا شيخ
أحد السهرندى القسطن
ذكره ولى في الحوم
الحكمة والادب وهو
ابن محمود صاحب الترجمة
انتمى ما تعلق به الفرض
من الفرض هذه الامور
(بل) في لهجة هذه

رمد هؤلاء لا كابر وجوههم باسمهم واهلهم هؤلاء الا كابر ثم يعطونهم هؤلاء
لا كابر بعد ذلك ويركضونهم من عرشهم من وجوه ادبهم فبذلك وشدها اول
لا تحسن من وجوههم وذكروا في صحتكم وانتم قاصيهم ولا أدري انتم
عند مدركه في هذه اولاً ومع ذلك كاتبتكم كاتبة كاتبة على باب وصداق كرام
وبعد ذلك لا بد من هذه في ارادة العير دقهم وانتم هذه في هذه في بابكم بشرى
من هذه الخوة وقد صدر ما هو منكم انتم نقاليس طريق دعوة الاسماء بل اختار اكابر
هذه سرمد لا اله الا في معنى هذه الاسماء بوجههم الى الاحدية الصرفة لا طوبى
شيئا من الاسم والصفات غير الذات فلا جرم اندرج لهابة غيرهم في ما بينهم (ع)
وقس من حال مستأني ربي هـ ولما عرضت لأن تلك المذاكره باب تعدد القول
وتداول الابدى هـ أخرى وصارت بحيث يشأ من ذلك الجانب توهمات آخر أقدمت
على تحرير كاتبة مع ذلك اوهـ (و عـ) لا يريد من مودركم ولا نفس من شئ
من عدم مودركم ولا مودركم ولا مودركم ولا مودركم ولا مودركم ولا مودركم
ال نظر مثل مشهور ويقين في لغز لم يرد مودركم ولا يريد من الله تعالى وكان ذلك كلاما
على طريق الفيرة التي تكون للدرابش وقيل ما قبل مناسبة وسياتي كلام ملائق
على (و عـ) ان حال شخص يرى هذه الامور من أن كرامه في لا بد
من هذا الامر اما في شخص أو خاص صرف ومالك لكم هذا الفيرة في هذا سنين
مكتوب في من لفرقة حجة من هم أهل الله والجمعة وصحت من تصويركم أمثال
هذه كاتبة بعد ذلك كاتبة مودركم مودركم مودركم مودركم مودركم مودركم
على أي بكر صدق رضى الله عنه خارج من دائرة أهل الله وخجعة وكيف يكون حال
من رأى هذه الامور من صدق ومن امر هذه هؤلاء اليوم من سبائك اوراى هذه
فصل من الكلاب والادب وهو محروم من كالات هؤلاء الا كابر وقد انعقد اجتماع السائق
على فضيلة الصديق على جرح البشر بعد الانباء هـ هم انهم اصالة و سلام قد شجعة
من مودركم حرق هـ لا حرق كاتبة الفقر في كاتبة ورسله بوجه حتى قال حرة
رضى الله عنه الذي من هذه خير سرمد وهدى به اصالة و سلام من واحد فصل
من ومن يعرفى هـ في خير انتمى في حال هذه خلات في حتى مثل هـ شخص
بعد من القتل السلام ينبغي ان ترجع الى الصابة التي اخترع الناس هـ انتم هـ مناسطع
في حجة بعد هذه وأي مودركم في مودركم مودركم مودركم مودركم مودركم
رأى هذه السكر كاتبة غير مودركم في مودركم مودركم مودركم مودركم مودركم
ولا يجوز ردهم من هذه مودركم في مودركم مودركم مودركم مودركم مودركم
ال هـ في عماره وغيره سلام

لكنون انتم وادب انتم الا حجة في حرج من على هذه كاتبة وبيت
هـ مودركم

أحب الله صاحبها أجمعكم وأنت سمعته من بطر وبك كان كاتبة شريف مشعر

❖ دایه و پسران در محله ای که در آنجا بودند
به دیو و دایه و پسران در محله ای که در آنجا بودند

[illegible]

الذي صلى الله عليه وسلم

وتمت بحمد الله تعالى في شهر ربيع الثاني سنة ١٤٢٥ هـ
والتي هي سنة ١٩٠٤ م في مدينة جدة
والتي هي سنة ١٩٠٤ م في مدينة جدة
والتي هي سنة ١٩٠٤ م في مدينة جدة

وب السادس والمان في الملا عيسى المهور المعروف في مدمه انديا ورك
لانته الى تيمالها

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

فدحاجب من حجاباً هرواً وهذا رمة ٥ وقاز من كان فيه حدة البصر
والحمة والحمى والاسهال والبرص والدمامل والكدمات والقرح والعلل
والجذام والحمى والبرص والدمامل والكدمات والقرح والعلل

[illegible]

(١) رواه أحمد والترمذي
عن أنس رضي الله عنه
وأحمد عن عمار رضي الله
عنه وأبو يعلى عن علي
رضي الله عنه والطبراني
عن ابن عروان عمرو
وأخرج ابن عسكارة عن
عمرو بن عثمان رضي الله
عنه من حديثه بلفظ أمي
في حديثه لا يدرى أوها
حبر أو حبرها

روى الشيخان من أبي
عبد الله رضي الله
عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا يدرى
أحد منكم ما له من أجر
مثل أحد ذهباً ما بلغ مد
أحدهم ولا نصف

لا يرام ولا يدرى من ربه
يليلام والى ليلة من ربه
مساحة مسافة السماء
السبعة لاربع وان كان
الاسم حواله معرفة احواله
على ملاحظة آثاره
ومطالعته أقوله فانه لا شيء
أدلى على معرفة الشيء من
لا يدل على آثاره عليه
ولد في (شعر)

ان آثاره تدل علينا
فانظروا بعدنا الى الآثار
خصوصاً آثاره فندرك
سره حيث نبت انوارها
كأنه الاقطار حتى قال بعض

عبد الصلاه اسلام يعرج من مقامه ويحل في مقامه بحمد الله وبهوى
دينه الصلاه والاسلام ومن هو رطل من شريعته من فقهه كفاية من يعهد رسول
من الرسل وفي الحرم من حصى الفضة من ارشاده كان بحث من لائمه الحرم ورحل
الهدام من يقوى شريعة ذلك لى ويعنى كانه مائة ثور فاعونه كان بحث غيره من اولي
الحرم وحمد شريعته هذه وتاسست شريعة الحرم الرسل عدهم الصلاه والاسلام بحمد الله
من الصبح والتبدل اعطى علماء منه حكم الايام وهو من العلم من نفوس الشريعة والهد
اللة ومع ذلك روح شريعته محسن وحنن رسول اولي الحرم من قبله قال فقهنا
الحرم بطل الذكر وبطله الحفظون (ع) في الاول من الذين يهدون من مضموني في عباده
والمحمد مصي الفضة من ارشاده صلى الله عليه وسلم يكون في وان كان من يحصل معرفة
الشريعة على اوجه الانموذج يكون محيى لهدى شريعته رسول الله عليه وعندهم الصلاه
والاسلام بحدوده الدار والهدى الفضة في ذلك عيسى على باب وعنده الصلاه والاسلام
يرى بعد الفضة والجملة في كالات ودا هذه الفضة شريعة كالات لاصحاب الحرم علمهم
الهدى وان كان اخص بعد لائمه عليهم الصلاه والاسلام لاصحاب الحرم ولكن كان
لا يحصل أحدهم على الآخر من كان يشاهد ومن لى صلى الله عليه وسلم من لاجل هذه الفضة
المطر لا يدرى أوله حبر ام حرم ولا يدرى أوله حبر ام حرم من كان كل من عرفه
وهو قال حبر (١) القروى حرم الكرم كان في كل شئ من كان يدرى في نفسه أحدهم على
الآخر من لى حبر صلى الله عليه وسلم قال لا يدرى (٢) قال في الفضة حكم لى صلى الله عليه
وسلم فخير من من شاعبه بعد قس الصلاه وخير من من شاعبه بعد قس الصلاه فخير من من
خير من من شاعبه بعد قس الصلاه وخير من من شاعبه بعد قس الصلاه فخير من من
في انكسالات (أحيط) يمكن أن يكون خير من من شاعبه بعد قس الصلاه وخير من من
شاعبه بعد قس الصلاه وخير من من شاعبه بعد قس الصلاه وخير من من شاعبه بعد قس
لا في كوني لافراد من أول هذه الفضة حبر ام حرم من كان يدرى في نفسه أحدهم على
من لا (شعر)

لو كان من من شاعبه بعد قس الصلاه وخير من من شاعبه بعد قس الصلاه فخير من من
وكان قس الاصحاب حبر من جميع احواله وكلام فيه من لفتنوا بها ما شاعبه بعد قس
النعم وهم المقربون لا يبلغ اتفاق غيرهم مثل جبل (٢) هذه الفضة حبر ام حرم من كان
شاعبه بعد قس الصلاه وخير من من شاعبه بعد قس الصلاه وخير من من شاعبه بعد قس
فوق هذه الفضة حبر ام حرم من كان يدرى في نفسه أحدهم على الآخر من لى حبر
انكسالات لائمه حبر ام حرم من كان يدرى في نفسه أحدهم على الآخر من لى حبر
للحقيقة الحمد لله بالصبرورة (من قس) ان كانه قد يذهب طوائف أويله لائمه وتبرز
هم فكيف يكون لائمه حبر ام حرم من كان يدرى في نفسه أحدهم على الآخر من لى حبر
الحقيقة الحمد لله لائمه حبر ام حرم من كان يدرى في نفسه أحدهم على الآخر من لى حبر
وحدة فقه كانه في لائمه حبر ام حرم من كان يدرى في نفسه أحدهم على الآخر من لى حبر

الاشرف ولم يدركه واو بالارب ولم يجعل له مدية وسنة الى راحة لانه
 ولم كبر البشاة الكبيرة بحسب سيرة دأى وجهه ذهب عدا عدا لله لم و اى
 حربة تمك والى متى يمتد يوم لارب وحتى متى يكون بطن السمكة هذه كله في الارز
 وسرفع معشوة من بصر البصرة اربور بطن سمكة من السمكة لا تحمله ولكن
 لا ينع ثمة ذلك ولا يكون عند الوقت غير خمسة والدمه على ذلك حتى لم ينع
 قبل ورود موت والنوحد رملك تموت قنلا وشوة ولان سمك السمكة
 ونصديق ما من دس بالحسرة ثم لم واحسن تكلم سانه على الله به ضرورى
 تموت طريق بصويرة انه مطلوب للاحسن هذه الصور ولاشكال به به
 الاور والايوان الاربعة فان هذا حق في اللهو والى بصل في الصور والاور
 خيفة حتى يتزكها لانس وشق في الصور والاور بعدة ويقصد به ان كتاب
 وهذه هذه الصور والاور تلك الصور والاور كلها بحسب سمكة وآيات
 ديه على صمته تعالى واور الشمس والقمر الذين في علم شهرة حرة على الارض التي
 نشهد في علمه انزل ولكن ذلك كانت رؤيتهما قد دشرت فيها لحوصي وحوام
 عن بصر لا تشر واشتهوا الى درى في عالم الغيب من الارض **شعر**
 ولا قدر لها لدى دم حارة على باب حسن وان كان كوثرا

بل المقصود من ساول درى الصويرة يحصل ربه النقي بالاعتقادات الشريعة حتى
 خارج من هذه في الاستدلال في قصه يكشف ومن الاجل الى التمهيد في سلاي وجود
 الواجب بوجود تعالى وتقدس ووحدته صمدية كان ولا معه ما عدا في الاستدلال
 والاعلى وحصل انفس به الى مقدرها فان قدر سار درى الصويرة في ذلك
 الاستدلال والتمهيد كنه وشهود وبحصل من لا كل وعلى هذا ليس سائر الاعتقادات
 والمقصود منه هو يحصل البصر في راد الاحكام الهية وارب العسر الى يحصل من
 هذه نفس الامارة وبقي هذا به من طريق الصويرة حاد العلوم الشرعية لا به امر
 من لها وقد حتمت عدا في كني ورشني وحسب طريق المشددة من بين سائر الطرق
 لاحسن حصول عدا عرض ولى ولسب عدا هؤلاء الاكار القوم من الله السنة واحسان
 لدفعه وبعد رهم يعرجون ويستشرون يحصلون دونه لكافة لهم وان يحصل لهم شيء
 من الاحوال ود احسوفورا في الله مع وجود الاحوال لا يداون تلك الاحوال قال
 حصرة خواجه حرر رهم مرة او عيب جمع لاحواله وحيد ولم توفى ما عدا
 هل السنة والجمعة مثلا لا ترى تلك الاحوال غير شعرة وخذلان وان عطيت عقاد
 احسن السنة والجمعة وحرمات الاحوال من الله فلا نعم على ذلك وانصاف في هذا الطريق
 درج الهية في سيرة محمد من هذه الطريقة في و قد من يتبعه عبرهم في الهية وان
 كان سبب فرق في سيرة محمد والاحوال والفضل وشكر وعدم شكر وهذه السنة هي السنة
 الاصح ذكرهم اعني فاهم رهم وان كانوا يكونون في اول صفة خبر اشهر
 ما لا يدري به بغير الاول لانه سوية في الهية اولاهد من حصل راويس

وقد ثبت هذه الفصة في
 الارز في صفت شج
 اسيد عدا ربر ولبراجم
 هلك عدا

العلماء العظام ورحمهم الله
 تعالى الذين كتبوا ما كتبوا
 لمحض ابطال الباطل واحقاق
 الحق من غير شبهة
 الاعراض السببه
 والواصلات الشبانية
 من اختار التقليد لمعاند
 هؤلاء الاعلام ولبزاقور
 الشام ومن رجع رأسه من
 حضيض التقليد الى قلل
 الاستدلال ودري الصمى
 حصل ناره في على ناره
 قدس سره وليد جمع بصره
 هل يرى به من صورته
 ابي جمع البصر كنهين
 يفتد الله البصر حاشا
 وهو حديد ويزنم لسان
 حاله بهذه الايات بعد
 اعترافه بالتفسير (اشعار)
 اعجب به من سائر ما عدا
 جفت المراتب لا وصفو
 مراق

حتى انتهى لسانه به
 لسانه وراء وراء
 في شأنه رتب المدح
 تقاصرت

فلذاته اللا وصف وصف
 واه

وليكن هذا امر مقصودا

و قد سجد معنى من غير اختيار ولا حسب لا آخر من غير مكانة له لا كرامة له
 و لو عده له لم يسمعه من و همت في معرض القول (انه اقب) انصب من خلاصة
 او عده و رده نصح الاحتياط والاحتياط مع انصب منه و ارباب التشرع وكل من
 الدين والتشرع مربوط بسلاطه طريقا هل اذنت و لمحة الحقة يدق هم الفرقه لاجل
 من بين سائر الفرق الاسلاميه و هذه بدون ردة هؤلاء الاكار محول والملاح من غير انزع
 رانهم يمنع و لدلائل و هذه و هذه و لكن في شاعرة هذا معنى لا يتحمل تدف اصلا فاداع
 خروج شخص مقدار خردلة من طريق هؤلاء الاكار الذي هو الصراط المستقيم حتى ان تعقد
 ان صفة من كان وان ترى بحاسة كسب اليفة لا يفي و حاسة العلم التي لا لا فاهم هم
 بعض الذين من اى ردة كانوا والاحتساب من صفة هم هذا من الضرورات و خروج
 هذه الفتنة و هذه او فقه في الدين من شاعة هؤلاء الخوفا الذين جعلوا حرهم
 في جمع حطام الدين و ذلك الذين اشتروا اصلا بالهدى و تحت ثمنهم وما كانوا يهدون
 رأى شخص ان ليس تابعين فاعدا مستريح خارج الدين من الاثبات بالاعوان والاصلا
 عن سرك ذلك فليس الدين ان علماء السوء في هذا الوقت قد كرهوا امرى و تكلموا الى بالاعوان
 والاصلا (و مولانا) عن موضوع بحسن السيرة والطوفة من من اشارة و حودس
 لأن هذا التشرع انهم و قد تفرقوا على طهار الحق و احاطة الامام به ايض حودس
 الاسلام و لا بد من سلاطون في الاسلام من يؤمن أحدكم حتى يقول الله و ن معلوم
 بل حكم وهذا لغيره بقصرى القول و لكن في معرض على صفة الحسة و ان رخص
 لعمى ان يترك الملة في تعدير عن المصاحبه بسوء و اراء ذلك اصلا عظم و انه و ل
 من عندكم طوفى لمن جعل مظهرا للصير و تدكر احسانكم ووردى على هذا لعل و اعمل
 و نسيت ملاحظة التصديق والامال والسلام

الكتاب الرابع عشر و انشأ الى حان حان في ان ان الذناب مررة الاخر و في مرتبة
 عذاب الكفار و قد يرضى واحد من ارباب الافتقار

طوفى الى حلة الله مظهرا للصير و قد حان حق صفة له ان مرمره الاخر و شاعة من
 أكل البذر بالنظام و ان رر عرق ارضي لاسعداد و لم يحسن الحدة او واحدة صفة له حودس
 بقره دخيرة اوم مرمره لاج من اح والام من ولد حدره بديا و لاخرة بقرة و فته
 و حمررة اذارس و بذا منهم في كفايد ما كان مرصا و عصب ربه و مقته و اصحاب
 الدولة هم الذين تعصبوا الارصة في نديب لانهسى انهم شعور به و ينددون به فاه
 لامدار على ذلك و لانسات لما هلك و مع ذلك انه مع عذاب من و اعصت لانهسى
 انهم يعملون فيها و يبرعون لا حرتهم و يحصلون من حدة واحدة من العمل بحكم
 و لله يضرب لمن يشاء غراب غير متناهية و من ههنا كان حدره الاعمال النسخة في
 ايام معدودة نعمات محدودة و الله ذو العمل لعظيم (ان قيل) ان تصدق لاجرا هو في
 احسن دون الدلائل فان لجره فيها بالمثل فكيف يجوز تبذير عذاب الكفار بواسطة
 سيئات معدودة (احب) ان يثابته لجره العمل بموصلة الى هذا لو حان تعصى و تعدى

انصب له ما و رده ما
 من كلام العلماء من غير تدبير
 وضعها السابق مع تعيين
 من ردت بقولى فيها
 اما بعد فله من الله على في
 هذا السع و كان من موافق
 نقص و التقدير لا دين
 مرور على يد البحر من
 و حقة بحاجات القاص
 المحدثين اعداد صفة
 زاهد خديده الشجع حاد
 و قدس الله مرمره و رده
 شجع الشجع اسما على
 و ذلك لاني حين خرجت
 من البصرة مرمره
 و هو في قرية خارج البصرة
 و قد قدم مرمره باى السمر
 فلا اتيته فوداع اوصافى
 بعض الوصايا فله دافقت
 و رده و قدس و اسما لها
 لومظه و اطلعتنا على
 حدة و اشراف على
 طرقة و رايها لطيفة
 المثلى و القول الذي لم
 يزل في كل المصور على
 جامعة طلبة ثقى الطرائق
 و خلاصات الحق و لا
 ينكر منها حرة الانحق
 اوصافى (قال) اما اننا
 الشافعى رضى الله عنه
 الانتكار فرع من النفاق
 و ذلك لان المنافقين لولم
 ينكروا على رسول الله

صلى الله عليه وسلم لا بد
 به من احوالها وله طرق
 سمعى بعضه لا ينقله
 من المورين ووجهات
 منسوبة الى بعض مشهورين
 وانكار امور بعضها مدار
 العلماء الداهيين المتقدمين
 وهم وانما خرس وهو صعب
 ومنه منقلب انكروه
 ومنه تدور ووجه حنا
 اوجه الله الاكرم
 وانتصار الاسم الله الاعظم
 ونسبها لامة محمد صلى الله
 عليه وسلم كى لا يتغوا في
 وجهه لانكاره كى لا يتغوا في
 المنكر على الاصرار
 فيقول به الى دخول النار
 لا شئ ان يتغنى عليه
 من حواء الخلق فهو بالله
 من ذلك ووجه ارجه
 الهاج في ذكر مميزات
 والرابطة (ورتبتها على
 سعة ابواب الدار الاول
 في وصية الاخ البار
 مصححة لا خبره ووجه
 الاثرار - الباب الثاني
 في الامور حقائق
 في ذكر اسم السادات
 الباب الثالث في تعريف
 رابطة اول الاحتياط
 وثبوت اربعة اكل يسر
 شاه او ابى - الباب الرابع
 في القول الاسي هو شخص

وعبر لمن فاضر عن دراها لاري راسخ في امره وفي الخصائص بحدثة من
 حرر ثلاثون في حد مرفوعه يصح ليس وفي حد رنا في انكر مع انكره في حدته وتعرف
 عاوي الشيخ والشيخ حكم بالرجوع وعرفه هذه الحدود وانه يدرك خارج من طوق
 الشريعة في غير المرفوع لعدم وجود حكم الله سبحانه به بالحد في مكره الموقت
 حرره وطافا عن الحد في حد على مكره الموقت هو ذلك لحداب الحد ومن اراد تطبيق
 جميع الاحكام الشرعية على عقله وحفظها معقول به ونسبها بانه عقلية فهو
 مكر طور النسوة عليه ما يستحق والتكلم معه من عدم العقل في شهر

من اصدق ما يكتب وصية - نحو انه ان لا يحب وتبكتنا
 وصية المرام ان مع صحة العرفه الشيخ بان اجد وقد لم يورثه الشيخ سلطان التهانيسرى
 وحده الى حدته لعدة متواليات بعد الفهم ملاحظا لانه حكم واحد بانكم الى والده المالح
 ومن جهة انطوكم انه ان كان موضع في قضاء يدري وكنته كرمته ووجهه بانه اياه
 ولا من عند كل من صدقة والسلام عليكم وعلى سائر من تبع الهدى والقرم متبعة
 المصطفى عليه وعلى آله الصلاة والسلام

الكتاب الخمس عشر وادخل الى المار دارا في مقدمة الكتاب

ومن ذلك كتب شريف ادى ارضه يدو صنع التمام من حسن نشأة الامتداد اعطى
 الى افراد مدوى احده حاكم الله سبحانه به عتير الطراد بحرفة حيد عليه وعلى آله
 الصلاة والسلام (انما) الولد ارباب له واصحاب له اربابون بلا عظيم من
 ادب الله صلى الله عليه وسلم في قدره في نصرهم افصح جميع خصائص كصاحبه عروفة
 مدعب ومنه معلق ما سكر ومع ذلك اعدته في النفس البليغ الى شجاعة هذه الداسة ودل
 على وسادة هذه الامير المرحوم والى حد فاعل له او اوصى شخص بماله لا عقل اهل رما به
 بطي في هاد ظاهري راعون عن ادباور عنهم فنهان كمال معاهم ومع ذلك انك يكتف الحاق
 صاحب من كارجنه شهادة العقل وحده بل صم له شهادته من نقل والمطلع على
 حقه فقد راسع انكاد على السنة لرسول عليهم الصلاة والسلام من هم رجة الامين
 ومعهم في تلك القصة والتعلق بهامه به ومع وجوده من الشاهدين العدلين اذا
 لكل شخص من يطعم اسكر لوهوم واحد راصد رجة الذهب الفضل فهو رجة محض
 ولا يطعم بل هو مكر لاحد راس عليهم السلام في الحقة في حكمه حكم المافق الذي به صور
 لا يجرى ولا يجرى في لا حرة ولا يجرى غير عصمة ادماء والاموال الدنياوية في رجع فقص
 به الامور من لادن ولا يتحصل شئ عاوي حرة والدماء والشروط الاحبار (شعر)

تأهده لنديا متابع - المورين ووجهه

ما مضى في المؤلف فب - وقت الساعة التي انشأها

مكتوب - من عشر وادخل الى امر احكام ادى في بان مكرثرة ظهور لحورق
 في ذات من بعض لاول ووجهه ظهوره من بعض حرويسان اقية مقام التكميل ولا رشاد
 وما - من ذلك

وگفتان الاحسان
 وحبس من قال الله
 ومصادم من نكره
 اذا ذكروا لا يدكروا
 واداروا آية من آياتهم
 ويطبقون بالنجاسة وعلى
 القبيحة لا يتصرفون
 واحوهم بموهم في محي
 ثم لا يقصرون • ببارز
 أمثلهم الملك القدير
 كبد كرم لا يرو نور
 ويعمل ما يوجب الخلود
 في النار • لكن يمدح بين
 الفجار • فكره وذكره
 تكريرها • هو تقرير الزهات
 واضاعه الاوقات • والمحرص
 على المراتب • وبعض
 المتقين • ومحبة الفاسقين •
 واحدا • لصالح • واداع
 الفصاح • واطهار الود •
 واصبحار الخلد • ورج
 الحياء • والتفهم • برب
 وفي لتواضع والسر •
 وثبات الحب والكبر •
 الى قول الزور وان كثر
 يخفون • ويهفرون •
 وعندهم يرحلون • ومن
 ذكر الله وان قل يخفون •
 واد سمعون • يكلمون •
 وعلى قاعه يقدحون •
 فلا جرم أنهم بانطواء
 ثائون • وعن الصواب
 ماديون • والى امراء

مرشد • ودرشد لازم في لا • وهو • ودر • ودر • (و • م • ل •) •
 كان • كثر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر •
 فوق الكل • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر •
 لازم لا بد • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر •
 هذه أم • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر •
 المرجوعين • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر •
 • قال شيخ الاسلام • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر •
 لار • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر •
 يكون • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر •
 عبر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر •
 كاس • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر •
 ودر • (و • م • ل •) • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر •
 ولاية • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر •
 • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر •
 ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر •
 • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر •
 من الامر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر •
 ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر •
 صلاح • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر •
 ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر •

الكتاب • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر •
 الى الطهر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر •
 • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر •
 على الكمال والتكميل مطلقا

المرشد • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر •
 • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر •
 • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر •
 • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر •
 • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر •
 • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر •
 • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر •
 • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر • ودر •

قريب من فتح الخلائق في
 لا حرج ويذكر الذين كانوا
 والذين لهم الفسري بعلث
 بحجة من يهتك حاله
 وبذلك من الله مقابله
 واهتد عقل افضل من كل
 صدق به صلى الله عليه
 وآله وحده وسلم ما نور
 الا في كوكب الملك وعلا
 مثل الخليل يصاغ
 وجلس السوء تكامل
 المسك وفاق الكبر فاعمل
 الملك من يحد ملك واما
 ان يتابع منه واما ان
 يحد منه رائحة طيبة
 ورائحة سيرة من يحد
 ثبات واما ان يحد منه
 ربح حده وقوته صلى
 الله عليه وسلم خباركم
 الذين راوا ذلك الله
 وهدى خديرا يصحون
 من يحدو ما لا يلا
 فتوحه ورائحة لاب من
 لعاظهما وعانيهما هو
 مطابق الواقع كما انهما
 برع في حده الله حين
 قاته صلى الله عليه وسلم
 شهد الصالح محال انك تم
 ذكره بخص من يحدته
 احدي ثلاث فوائد حرة
 منطوق بها وهي وجد ان
 الروح اذا ما منع قبل امان
 حديثك او يحدك الا حوض
 ووصف ما ناله من بلا

نحو ان تصح نفسي تطيق الله على ان لا يكون مفقودا في حيا رواه يحيى
 في طر اول طهر منه ارمه ذلك واثبت وجهه الا بعدد وعلمه الصلاة والسلام
 كونه من امن هذه وصحة فسر له في رواية من عتكاه فقد رثرة ولا يكون
 هي الا بعد ظن من العدل بكره هذه حتى لله عده وحل من الذي له نصيب من هذه
 المقام هذه صاحب الحق اولاد وبعث اصفي الكليم لله موسى عده سلام من مث هذه
 هذا الحل فتم من غير وقوع الحين له من يقع غير ثم غير ان بقصور من الحرة بعض
 الصلح من هو ان يكون ذلك لحرر رايلا وهذا ان يريق خلق حل وعلا لحد في مثل هذا
 ارمه اني مش في الصلاة وعده وبتن هو انصا ما يماق هؤلاء تصدقة
 ويترق ويصحي بحفاظا على هذه المسيرة ونحوه لان يكون الله عز وجل
 ايضا انشر دين بهذه الدولة لان الاجازة توفقه في توهم الكبر والتكبر وتعمد
 من القصور ما على الرسول الا البلاغ والسلام

في الكتاب الثاني عشر والمائتين الى ملا داود في س روم صا ر شبع م رعد
 وصل المكتوب الشريف الاح الاخر ملا داود وصار موحا الايه ح من ح في
 صفة من مره ومانه محلا ودية راجع ضياك بحرمة النبي وآله الامجاد صا ر وندهم
 الصلاة والسلام المطلوب عدم وقوع امور في تكرار ذكر القرب والاسفة على طريقه
 الا كما قدس الله امرهم من توحه شش في طرار الحنة والكدور ورحمة ملاحه
 الانعام والتصرع والالهي والاكمل وحاب قدس خلق حل سلطه وان حده الم
 لم يرد فانه هو وحده في حصول هذه الدوة وهي طاعة راب ومان هذه دوة
 انصبي كما هو حده في الحصول ومصفون نعم رصه هؤلاء لا كاروبلة الى محصل رصه
 الحق سبحانه وهذا هو طريق النجاة والفلاح والسلام

في المكتوب التاسع عشر والمائتين الى المرزا ابرج في بيان شعبان في الامانة وورثه
 ما يفتيه ويحمد من حوله وعده

عصمكم الله من عاصيكم وصحتكم من عاصيكم بحرمه رابا اولين والآخرين
 عده و في الله الصلاة والسلام (صا ر) الله المحب لانسان د طر اعينه
 مرض من الامر من انصافه او مرض من مرضه و من عضاة آفة يسي معا بلغا
 حتى ي دفع من ذلك المرض وتزول عنه تلك الآفة وقد استولى عليه المرض
 اتاى الله هو حرة من تعلق القلب بمادون الحق جل وعلا على نهج حكايد بوقه
 و لموت الابد وبقه في العذاب المرمدى وهو لا يفكر بعد في ازالته أصلا ولا يسي
 في دفعه فنه طار لهم ان هذا الدلق مرض من مرضه وخص وان عده ومع ذلك لا يسي
 فهو لا يصرى ولا حن اندر لاهد المرض لانس عمل المعادن عقل بهش لقصور ذكره
 مقصور على دراية لا حده في الواقع لا يرد ذكر رصه اعش لانس من عده
 اولاد مرضه بواسطه الاند بحد انده و رصه كسك غير انه لا يحس لمرض
 الصورة ولا بعد امره صحت رصه كسك لا حرة عقل بهش قصير طر

قال السبوطي في الدور
استثناه منتهى ليدلي من
حديث ابي رافع ود كره
ايضا في حقه صغير منه
الشبح في اهله كالي في امته
وعزاه الى الطيلي وان
البحار من ابي رافع بلفظ
الشبح في يد كاسي في
قومه وعزاه الى ابن حبان
في انصهه واشير ري
في الاقصاب من ابن عمر
ورده السبوطي الى ضعفه
لكن يؤيده ابن ورتة
الاقياء حماد ابي كافي
ابن اسرائيل فقد اصراف
من عدة في اوصوات
مقدرا الوجلة ابي رافع
وقال الامام الكبير الفخر
الرازي في كتابه اصرار
الترس وانما من كفو
في اليه باب تكلمه في وهم
في وجوه الحق لاوي ان
في تعبد عن بعض عليه
العبد من الحق كذا ان
من قال لا اله الا الله طمعه
حين ذكر كلمة النبي لا يحد
من لهجه حاصلة الى
الايات وح يبق في النبي
فمن نقل الى الايات وفي
المحمود في مستقل الى
الاقرار الحقة الثالثة ان
الواقعة على هذه التكلفة
مطبعة بتعليم الحنفى

لمعنى على كرمه في و ان في عد للاق وقد اخرج بعض لاجبات لو اردت من هناك
ن توهم حصول شدي ممكن في حاطر المير الى لا كمناء على ذلك كتناسات مع و لتأكيد
في دفع تهم لادنية (وايضاً) كاحرار الى املا يار محمد اهدم كتب مشقلا على الصريح
ومو عطف وانما هرا من مضمون علم بلانم طبيعته حبشام يرسل حو به من يسمع يرسد الى
دعاء وماذا اصنع لا لا لمطبعته قائم ادين من عطف جاذبة مسومة الى هذا الحقيق
ومواد حفظهم و ابر خلق من لاسل فكيف اخرج من لهجة وماي وح ه دعه الى
الاخرة / شعر

وسعد من شرط اللام قوله • فعدده نك حاصلا أو ملاله

هر) من مقام شمه ولا رشاد ودعه خلق في الحق وطريق ارشاد في حال
داود كم سمع شمع في قومه كالي في منه ٣ في سياسة في دانه العلية
لكل قاصر وناحر في شعر

هل كل من خلعت رجلا رجل ميدان • أو كل من صار ذاك حليان

ما لم يمد صل لاجور والمقامات ومعرفة حقائق المحدثات والصلوات وحصول
كشوف و لا الهات وشهور نصير لواقعات كل ذلك من وارم هذا المم العالي وسوفا
حرف نص عنه ما في انا كار المرفقة قدس لله امرارهم يحبرون بعض من يدبهم
سوع حرة هل وصوله في وهم المشعة علا حقة بعض الصالح ويحورون في حقه تعليم
حرفه طمأن في الجلة لطبع على الاحوال والواقعات واما في الشيخ انقضى في
في هو من انجور بامر ذلك ديد انصار لا حقة وكشف واد اعط
كيد و ملاه على حصة ذقة واظهار عدم غمبه وكاله بالنداء طرئ به في الشيخ
في ظهور الحق في هذه الصورة يكون حاشا وان ص ذلك لربك يكون محسولا اماهم
بوصف الحق حل وعلا مو طربص الشيخ ومخضه تعالى مربوط لمخطه ماهده المصيدة
و الا ومع ما فهم ان لا حدة في ابن عمر فان يسطعوا على من يصلو فان بطرق
و حاطره عداية في حقه شيء من هذا المسم من له من غير توقف ليت و ليس مع الله
وسمعي وانصرع ليه صفة ر لاسية في د الاسلام بعضهم وان لا يوصه في هذا السلام
الحشر لله صفة الحمد والمهنة مع عذر في حاطر هذا الجذب مع عدم مالات الاحوان ذلك
واصدرا منهم هذه كاه والرحمة ومن ذلك ان يعر عواف الامور ما حطير وافي الاحوال
والاوصاع بد كره لاح لارشاد مولانا محمد صبح المصمبل وبعض مجال الاختباء يستعمل
به و السلام على من سيع الهدى وتزعم مناعة لمصطفى عليه وعلى آله أتم الصاوب
وأفضل التسليمات

في كتب الحامس وعشرون والمثنى الى الملا طاهر اللاهوري في بيان ان في بداية
هذا المرقى يحصل ما يحصل في سائر الطرق بطريق ادراج نهاية في البداية اح
لجدة ونصلي على من وسع عليه وعلى آله الكرم وصلت لكتوبات شريفة متوالية

وہاں سے ایک اور جگہ پر پہنچ کر دیکھا کہ وہاں بھی ایک بڑی سی گلی تھی۔

[illegible]
$$\frac{d}{dt} \left(\frac{\partial L}{\partial \dot{x}} \right) = \frac{\partial L}{\partial x}$$
[illegible][illegible]

التكميل وتعليم الطريقة وما يتأخر به ﴿

[illegible]

وذكر لا اله الا الله افضل

من ذكر الجلالة علقا هذا

نعمان شہزادہ ہر ماہ

عل اس. ی. ح. ب

ماحوال النبالت فن هو

في راء عسرة و ٤٤ - ١٢

لشهود الأغيار وعدم

انفکام من التفاق به

4-9-9 4/11/10

Y. 1011

المجلد الثاني - ١٩٨٤

مکتبہ دارالکتاب، لاہور

الحقوق على ما يلي

صواباً و باطلتاً

۴۰۰ بحر حجاز من ۱۴۴۰

و . و نظروا

١٥٨٠

میشود لا و - و

علم منقذ في شوق

فتح و ب و ج و د و هـ و ز و ح و ط و ث و ذ و ر و

جمع لا محذوف و اشبه

الحمد لله الذي هدانا لهذا

الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

فانما

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

44-2207-44-1

2-2, 4, 4-4

اور یہ ہے

قد شارك الخاص بالقدم
وتهجى ذلك مر جمه
في كل ما وجد من عدد
من السالكين الخواص
على قدر الله الله الله
وعلى قدر ذاته يكون
من الذين لا خوف
منهم ولا هم يخزون
ومن جمع ما ورد
من كلام العظام في
ذكر الجلالة امر متعبر
حد بل مصراد يحتاج
الى صرف زمان وجمع
جميع الكتب المتبركة
والطهارة والصفوة
والجنت في هذه السموات
لا يحصر لها في المسفل
بوجود علمها ومن لا
يكفي علم واحد من
هؤلاء الائمة لا خير فيه
وقصة اشد على الشهرة
لا يفي على من هو به
مطالعة في سير الصالحين
ذكرها غير واحد منهم القدر
الرازي في اسرار التنزيل
ومنهم من عساه الله في
مفتاح الملاح ان رجلا حال
الشئ لم تقول الله ولا
تقول لا الله الا الله فقال
ان اصدق احسن ما به ولم
يق مع شيء فيخلل بالكساء
من يدى لبي صلى الله عليه
وسلم فقال له وما خبيت

سواء كان في الحضور او في الغيبة سلاحتكم على اديكم ولا يدعي وبور في عدم رده
الخبر في بعض الاودث اختيارا مني حذركم ان معواجي عبدكم بعدة على اديكم
رأى كيد والبسطة وان لا ترك في الله من شرف من ايسر به وكما أعز الله جمع على
لان سره لصروره اكون رعب للدين بالعلماء من ظهر اعلى وعسى ان جمع من عرض
اذا و كان لخواصه احرار قدس سره وان كان من شخص به عصب بحث يرمي
حراره حرب جميع العالم شركا وكفرا ولكن جعلوني عظيما بلا صنع مني ومثل هذه
اعظمه كارتن اصدق اليوم في حكمكم من في ربه فيكم رفاقة ثلاثي والله اس ولا هذا كان
دعا اناسكم بغير طيب المطر في سموم بغيره صفة لخلق يكون مع تلك السموم والحداه
بقضاء مقدار مدرة الخشوع والوجل لآلهه مجرود ولا والله لا اعطيت من قلوب الاحباب
والاصحاب مدعي الخوف منهم على وجه الكرم وهو الصالح لم يكن من هذه بقوه
شيا من مدة مديدة خوفا من كون العالم نعمة ﴿ شره ﴾

وكل اطبق الجسم يؤديه قفا * يسره كالورد بطرحه الصبا

ولكن اري اختيار الله عند السكون علا حقه حصول من على غير الله من اوده ﴿ شره ﴾
وطيفتك الدماء تحسب صاح * وليس لك الشكر في قبوله

وقد وقعت في الخطر داعية ربابه الحرمين اشرب من حرمه الله من لا فاته مد وب
والباحث على هذا السمر هو هذه الدعية ولما كان هذا المعنى موطئ عذوركم وامر صحتكم
أوقع حمر الرحلة هذه الداعية الى التسوية اخير بها صبح لله صحتكم وبسلام

﴿ المكتوب الرابع والثلاثون ﴾ والتمسك الى محذوروم الاضيق استبح بمحذور صدق قدس سره
في ان حقيقه او حب او حود وحقه تقي المبكيات ومعنى من عرف الله ومعنى محو
الداني ومعنى لله نور المعوات وما صاحب ذلك من الاثمة والاحود ﴿

سم الله الرحمن الرحيم آمين حمد الله المنة من المالك وصلاته على الهى عليه السلام الوالد
الارشاد ان حقيقة الحق سبحانه وحود صرف به بضم ايه شئ غيره أصلا و ذلك او حود
الصرف لى هو حقيقة الحق سبحانه مشأ جمع خبرو الكمال ومبدأ الكل حسن وحين
وحرثى حقه في بساطه تطرق اليه تركيب فصلا لادها ولا خارجا وتحت الصور بحسب
الحقيقة ويحول على ذلك تعبت مواضع لاشة فاول لم يكن لسه جل في ملكا مواضع
محل لان جميع السمات فقه ذلك والوجود انهم اشترك من ظلال ذلك او حود اخص
وهذا او حود اطلق يحول على ذاته تعالى وتقدس وعلى سائر الاشياء على سبيل التشاك
اشتقاقا لا مواضع والمراد يكون هذا الوجود ظللا لذلك ظهور حصرة او حود يعنى
لخاص في مراتب التفرقات والمرتد الاولى والاقدم والاشرف من امر ذلك الظل بحول
على ذاته تعالى اشتقاقا في مرتبة الاصله يمكن ان نقول الله وحود لان قول الله مو حود
وفي مرتبة الظل يصدرق الله مو حود لا الله وحود ولما قال الحكماء ومثله من الصوفية
نسبة او حود ولم يعلموا على حقيقة هذا الفرق ولم يميزوا الاصل من الظل فقلوا كلاما

(١) قوله الان شيطاني الخ

اخرج مسرعا من مسجدي
رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ما منكم من احد الا
ومعه قرينه من الجن وقرينه
من الملائكة قالوا واما
بارسول الله قال واما
ولكن الله اعلمني عليه
ما لم يلا امرني الا بغير
اعروى نعم الله عليه
وهو لا ربح وخرج
البرار من أي حرية رضى
الله عن قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم وصلت
على لانياء تصديق كان
شيطاني كافرا فانا انى الله
حي اسم حديث وخرج
البيهي وابو نعيم عن ابن
عمر رضي الله عنهما مثله
الان فيه على آدم بدل على
الانما الباقي سواء هذا
يقوى رواية الضعيف والله
اعلم

المشروع لا بد فيه من أن
يكون جملة مصدرة
والاصح خير من لا بداع
ونحوه ما افتاه البيهقي
في قوم لا يراون بقولوا
محمد محمد كثير انهم عواول
مكرم معظم فاجاب بانه
ترك آداب وبعده لم تنقل

ومن هو قال سئل عن قوله وعندهم بصواب واستحيات الاب (١) شاع في قدامه
ما كان كذلك فلا سعة طار في عروءه فلا ولا يدل من الشيطان على الخير بل مصدرة الله
من المعارف التي تظهر من هذا خبر من غير اختيار واحتجتم لم المغير وجههوا في تصورهم
لا يدري ما سر أولادهم ان يكون الحمد وافر من هذه معارف تصيب حاضرة لم يدري
الموجود عليه الرضوان (شعر)

ومتى أتى باب الوجود خليفة * اياك يا صاح وثق سالكا

فصار الله أحسن الخلقين وأحمد الله رب العالمين فتكون دوات المكنونات قد تمت
ممكنات هذه الملائكة الملائكة نوح ودية وربها فلا حرم تكون المكنونات وهي
كل شيء فسد ولا ذلك من نقص وعناد وما بها من الخير والكمال فهو حاركة من
حاضرة الوجود الذي هو خير محض وهو من عدها من أصلك من حصة في الله
وما أصابك من شدة من ذلك شدة لهذا المعنى قال سئل روضة كونه حاركة على
الأنف بعض الله جل من يرى كإلانه من باب الطرف بعد نفسه شر محض ونقصا
حاصلا ولا شدة في هذه كالأصلا ووطريق الانكاس ويكون كمرمان من ثوب
المرء والرسول عليه روضة كونه حاركة لا تلاء على الله تعالى الثوب صاحبه
ما كان في شدة من شدة بعد هذه حاركة الأتة وركاب من ثوب العارء وصاحب
هذه الروضة مشرف عدم العادة الذي هو فوق جمع كالات الولاية واحتج الخيروا
والكمال والعصاة هو حتم الوجود عدم في الحق ليس من قبل جمع لقصين
الذي بعد محالا فان تقيض الوجود الصرف هو عدم الصرف وهذه المراتب الظلمة كما
أنه يرتب في حتم الوجود من دروة الاصل إلى حتم العزلات كذلك ترتب في حتم
لعدم من حتم صراف عدم بل حتم من قبل حتم العاصم لمصادرة الصفة
بعد كسر السورة لمصادرة من كل منها فخصان من جمع بين الظلمة والتور (قال قبل)
ان حتمت فيما سبق بالصباغ عدم الصرف بالوجود الصرف الذي هو تقيضه فحصل
اذا اجمع المقصود (أقول) ان حتم هو حتم في نفس واحد وأما عدم
أحد من خصين بالأحر والصادقة به وليس ذلك محال كما قال أرباب المقول ان الوجود
معدوم ونصف الوجود ما لم يكن ليس بحتم على هذا أو حتم ان عدم هو حتم
ومعنى الوجود لم يكن محالا (ان قبل) ان عدم من المعقولات الالهية وهي
صافية بالوجود الحرجي فكيف تصف لعدم بالوجود الحرجي (أقول) ان ما هو
من المعقولات الالهية هو مفهوم بعدم دون مصداقه فأي حتم في نصف فرد من أفراد عدم
بالوجود كما قال أرباب المعقول في الوجود بدق لا تشكك ان الوجود لا بد من ان يكون
معدوم و حتم الوجود تعالى وتقدس لأن الوجود من المعقولات الالهية التي لا وجود لها
في الخارج ودانته واجب الوجود تعالى هو حدة في الخارج فلا يكون عينها وقالوا في حوايه
ان ما هو من المعقولات الالهية هو مفهوم الوجود لا جرمه فلا يكون حرجي من حرجه ما فيها
بالوجود الحرجي من حتم ان يكون موجودا في الخارج (ان بعد) وعلم من الصديق ان في
ان الوجود بعدت الحقة عدا هو في مرتبة لال وأما في مرتبة الاصل والوجود

قد اكر الاشتغال بذكر
الجلالة أو لاله الا الله
فاحب ما لاله الا الله
أفضل للمبتدئ والجلالة
أفضل للمتهن انتهى على
الاسم قول الله مفرد و
هو جله بلفظ لا معصية
وباء اداء الموصوفة بلفظ
مصاب الفعل للاشبهة عليك
ان كنت جاهلا وان كنت
مات الا فاكتب السلام
واحد من هؤلاء الأئمة
فامر مع اسمك الرب قول
الله من داخل القلب ولا
جعلت عن تعصب فيصحب
قول بعض تنوحي على
الله اعمد به منقاد
أعوذ بالله من الشيطان
الرجيم (اعتبار)
ان الشيطان نوع وهو من
منها الوسوس والآف
سليس
وتعنها من كذل النفس
صورتها
روح لرقيم هو لا عوى
شائيس
ان قلت الله قل جبرته
وماء
لا يصل به فقل مد صا
حموس
ادكر قل لله واحدا
ثبيل الى

ولا اعتبار وان اعتقد العارف انه بلا ملاحظة لاسم واهتمت والشئون والاعتبارات
وعنه تحلات وجودية صرفة معبر الله ان هذا اقدم لدى هو وأوى كل
شئ وقصص ان كسب الحس بوجه ظهور حصرة لوجوده بظهوراته وبالعلم به أحد
ومدار التبع ادته بواسطة الحس لعارض معصيا واسم الامارة الالهية التي هي ماله
مادت الى اثرها من بين الكل له ما اقدم وله ما عارضت فاعلم على الكل
في تعلى احسن وبعده كل في لثني والاختصاص (ع) احق الخلق بالكرم العصاة
(بدي) اعلم ان لعارف التام معرفة ان لا يدعى معاص العروق ومرتب العروق
محصلا الى عدم لعدم الحس وحصلاته من ثمة حصرة لوجوده بظهوره جمع السموات
الاسماء والصفات وتظهر جميعا تفصيلا مع لطائف كان مقام لا جبال متصلا له
وهذه لدونه لا يسر غيره وبذلك لره انه ليس باخر محط على مدارفه وصوره
التفصيل وركاب ثامة حرة حصرة الطاعة والكره مرأى في حصرة لعل ومرأى في
هذا لعارف في مرتبة الخارج حيث أظهر جميع الكمالات في الخارج (فان قيل) ما معنى
كون عدم مرآة فانه لا شئ يخص وأو اعتبار دل له انه مرآة لوجود (أحد) ان عدم
باعتبار خارج لا شئ يخص وأو لعل مقدم من له فيه اعتبار بل حصل له وجود على
مدته في الوجود الذي وفاته مرآة الوجود ما عارض ركب يشترك في الشرائع
في مرآة عدم يكون مساويا من الوجود الذي هو بصفته أشبه وكل كمال يكون مساويا
في مرآة عدم يكون من في حصرة الوجود فلا حرم كان عدم حسا لظهور الكمالات
اوح وده ودمي لمرآة لا هذا فاهم فيه نعمت والله سبحانه المنهم (أيهما ولد)
ان هذه تعرف الحررة وحوال تكون من الالهيات الرجائية التي لا يكون الوسوس
الاسم في مجال والدليل على صدق هذا المعنى اني لما كنت متصليا بقرير هذه العلوم
ملمح الى حركات مدته تدل رأيت كمالا ثلاثة بكرام هي تبة وعلهم لصلاة وسلام
يطردون الشياطين ويصوبونهم من بواحي هذه العلوم ولا يتركونهم يحومون حول هذا الكمال
ولله حمد انه علم بحقه لظهور (ولا كان) جهرا في طريقه من اعظم المصائب الحقة
بجبرته على سائر هذه سمعة المسمى والرحوان يكون مرآة من مظهر المعصية وكيف
تكون فيه المعصية بحال والطالب ان يلقى ونهى الدائمين بصفه المعصية في كل وقت به الله
سبحه والكمالات كاه مسووه بيده الى الحمد تقرب العالين أولا وآخر والصلاة والسلام
على رسوله رنة ومرمدا وعلى له لكرمه وأصحابه اعظم والسلام على سائر من اسع لهرى
و درم مائة المصطفى عليه وعلى آله بصلواته والسلام

في مددات خمس وثلاثون ولتسار الى الاله ما هو سمرقندي وسجى ملك
انراكي والخواجه شريف السكاني في سائر نسخة هذه الطائفة رأس كل معادة ديوبه
وأخروية وما يناسبه

نفسكم الله سبحانه على هذه النعمة ويهدي لكم ربنا والله سبحانه شات والاسمعه منكم
معدون ، أنهار من سعاده دنيويه وحرويّه و توفيق لآيات الاحكام اشرفه سبحانه
هذه النعمة وتحصل بجمعة النعمان ثمر هذه الموده وتوصت بجميع طاعات العباد وكذا ورائه
في اطمئن وهذه نعمه فانه يهدي ان لا يفتن صلا بل يهدي ان يكون رجا ولو ايقص
امتنين الحبيب من لاوار والاحول على لسانه وقد رآه مقدار شجرة من هذه النعمة
يهدى لا يعتقد ذلك شيئا غير الحدلان ويهدي ان يعده امتداد رجا وعبيدكم باروحد
الى شغلهم منكم بل محل هذه النعمة تمسكا شديدا دون ان تصيغو لهم العبر والبرر
لا تزل بها **﴿ شمر ﴾**

وياكم والاعزاز في غري **﴿ شمر ﴾** سارع تعالى ان ترو هذه صلا
والسلام على من اسع اهدى والقرم متساعة المصطفى عليه وصلى الله من الصلوات نصها
ومن الصلوات كلها

**﴿ انكسوت السدس وثلاثون وادس من محمود راده شمع من محمد صادق قدس
سره في بيان بعض الاسرار ﴾**

ان محمد واصحابه بيكر موصوما فاولد لارشد اهداهم من مكتسبونكم صر في شرح
الاحول هذه حصلت لكم مائة والولاية الخاصة المصدا على صاحبها الصلاة والسلام
والهبة اشكرت الله سبحانه على ذلك حق شكره وكنت متمنيا لحصول هذه بدوية لكم من
مدة مدنية فميتد كبرت فتوحها رجا حدسكم الى هذه بدونه وكتب يدي هذا الطلب د
وحدثك داخل في الولاية الموصوبه اتفاقا فحدثك في الولاية الخاصة حادثا فانك من هناك
لقد صر به الحمد وادى على ذلك وحدث احدثك في هذه الولاية فصررت ارك احد
في كس وهدى على ذلك ريد من عشرين يوم وانهما يكن موصوما لك من ضعف هذه النعمة
وحدث حصلت اها الآن قوة رجي ان يكون موصوما لك بصا وماددا ، كتب من
به مات اطي سبحانه انه نعمة على انوار وتوالي في حق هذا القاضي **﴿ شمر ﴾**

كان شجرة فيها صحاب اكر سجع عسر ماء رلا لا

اولى ابا السهو تبي **﴿ شمر ﴾** بها ما اردت الا معالا

ثم ان تولد لاهر محمد سعيد صكار قد اشهر احواله في مكتوبه فرائها اصدقة حداد
محصل هذه خصوصية حلا امان قليلين من الاصحاب والرجو ان يشره اطي سبحانه
ايضا بالولاية الخاصة وولدى محمد محمود قابل لهذه الدونه بالذات بفضل الله على حرحه
لقد صر به من القوة في عمل صر به حبه عليه وعلى الله الصلاة والسلام

**﴿ مد و سادس وثلاثون والمانان الى الملا محمد طاب في التعريف في مائة نسيه
ومدح لطريقه اسليه النقشانية قدس الله امرهم بسره ﴾**

نشالله سبحانه على حاده لشرعة مصطفىوية على صاحبها صلا وسلام وعلى آله
الكرام واصحابه انضمام **﴿ بها الا ج ﴾** الارشد ان كار طريقه العبدية التقشيدية قدس الله
اسرارهم القرمو مائة السفة سنية واحتررو العمل بالمعجزة على شرموا بالاحول

قول القوي وتليس لا تليس

شرح الحماشي في كل
وسومة *

لا تزل يوسواس من
طعموس

وتل له ودومشاح
العلاج كد *

شرح دوى واهم كل
دعوس *

هو على المحول وهو ذو
حق *

نصلى الى كل دى رود
ومباس

من دوى ولى
وسوى *

والشدى لالى من كل
اريس

والهسلاني الكرى
قدوته

من دشفهم من حل
حموس

ركور على ان يلد لهم
يشيعه الافك للارمرة

لسوس
جاء قوم بعواواى

مهمهم *

على كرم اولى دكر
وتقدس

لله فصح به عديكم *

الله كبريايات قدوس
ضليك يا اخي بالاقبال على
الله والاستغال بذكر الله
خصوصا بهذا الامم
الاعظم الذى حصل به

قته هي وقول الجواب
عن هذا سؤال من وجوه
الأولان رتبة في أمر
مريد من الادة فشدته
الدين هم قال لشهاب من
في الفتاوى الصغرى
عن طريقتهم اهـ لطريقه
الدين من كدوراب حنة
الصوفية متدوية لانها
من اوله ان دوحه لدفع
خطيرت وبني لعله
والوسائل لها حكم المقاصد
والامر الذي لم ينه عنه
الشرع بسوغ فعله
اما على طريق الاباحة
ان ادى الى اح او ادب
ان اوجب مدوا والوجوب
من حصل وح لا يحصل
بغيره قد حصل له الصفة
ومن قوما كثر من هذه
القوائر انما اذا تصورنا
الرابطه انفتحت على الاختيار
كاه وبني حد لغير وحده
فنرضى منه وهذا
مثل السائله اعداه قوده
الى بعضهم وسلطه على
ياقيم فاذا اهلكهم منه
لم يبق الا وحده بقدر على
از الله فيزيله وهذا
وجه يبنى للنصف ان
يتأمله فانه ظ الحسنة
مدني لا وقع لان رتبة
ليست مرادة لعبها بل
مراد بغيره ان في قولكم

في الاعمال صحيح ذلك و مسئول من الله سبحانه من بعده لزومه وخطوب منه تعالى
اقسام هذا الامر فان كماله من الامر من الملائكة لا من في هذا الطريق وثلث اقسام
الاشغال من كرام الله الى متى وكبح ترتفع من مساوئه على هذا الاسم وبهذه ابي
والاشغال الى أي حد ومد يحصل من غرات هذه سعة وكبح ترتفع به (الاسم) ان
ان كر عبادة من طرد لعلته ولم كان بعد لامله من امله في لانداء والاشغال كان
الظاهر محتاجا الى الذكر في جميع الاوقات بالضرورة عامة في سائر الاعمال في بعض
الاقوات ذكر اسم الله والاسم في وقت آخر ذكر لبي ولاشغال بقيت معدلة الدطن
فهذا اتصاله من الذكر الى ترتفع الله بالكثرة في المشرق والمغرب في لروم
اسكره ان هذا من كرم منسب في لانداء واما في التوسط والانهاء فلا بل اذا حصل
طرد المعدلة في لاوله العز ان اداء الصلاة حار الا كماله وهو ولكن لاوله انما في مسابقة
الحل لتوسيعه واداء الصلاة التواكل من سائل لملته في (معي) ان هذا من حصول الحق
مساوئه ان كان لا يحفظ لاسماءه ولصوت هو اس في احدى من متوجهين الى لاحدية
مجرده وان كان ذلك الحضور دائما مع طرد هذه العفة نصيب وسير الى سوراه
الوراء (شعر)

ولا تقتل هجر الحبيب وان هذا • فبالا ونصف الشر في امر صار

وكنتم ما ظهر من الواقع وقد كذب كذب من هذا ان من لانت مشرت ومباح وقت
ظهورها بعدا نظرا واشتغل (شعر)

كيف الوصول الى سعاد ودونها • قل الجبال ودونها خيوف

والسلام

المكتوب الثالث والاربعون والمسائل في الملائكة أبواب المختص في ترتب في لطريقه
المتقدمة العلية

بعد الحمد والصلوات ونذكر الدعوات بيك معلوما لاسي لاهر انك قد وجدت الدعوات
دعوات في كتابات متعددة ولكن يقدم هذا لطريقه احاد ذلك المسئول نظر الى فتح احوال
نفسه وحيث كثر الطلب أردت ان كتب بالضرورة فقرات عبر مرتطة (ما تقع و علم) ان
الامر للانسان الذي لا بد منه وانك كلف به امتثال الاوامر والاشغال من الملهي وما ذكره رسول
معدود وماله كم هذه طهروا هذه المعنى وحيث كان من مواردا الاخلاص كما قال على الله
الدين الحاصل وهو لا يصور بدون له هو المحمد اذ لا حرم كان سلب طريق الصوفية المحصلة
لهما انصافه وري لتعق حقيقه الاخلاص وحيث كانت طرق التصوف في مراتب كمال
والتي كمل متناهية كان لاولي لاسبب الاختيار طريق كماله من هذه السؤا وفق ما من
الاحكام الشرعية وذلك الطريق هو طريق كماله المشاهدة قدس لله مراتبهم العلية من هؤلاء
الاكار الزموا في هذا الطريق سعة واحذوا الدعة تحت لا يحورون انهم في رخصة مهم
يمكن وان وحده باهية في اظهار واطن ولا يتركون انهم في العزيمة وان عتوا انها مصررة
بالصورة في السيرة بهم حصلوا الاحوال والمواجيد تابعة للاحكام الشرعية واعتقدوا الاذواق

تري صفة ما تزوه ما
يوحي عدم صحة رؤيت
فعله ان يقول ما دعوه
حقا فانتم وشرككم ولا
يسوع له غير ذلك ان يصح
نفسه الدس فونكم
والاجماع اقول عدا اجمع
امن من لعنوه على
حل رابطه وقرره معهم
انهم يعتبروه و هو معهم
طريق مشهور و حدهم
على عدا في مدعاهم هذه
يحب قولها على من
غضب مدعاهم وورد
اقولهم بشاء الله ولا
يسوع يعيرهم لاعتراض
علمهم علم نحمد به حسب
السابع قولكم والقياس
اقول فان الله تعالى
له بصيرة لا تعور بصره
اشارته وذلك لانه اجمع
لهم ودهم فافترق فكذلك
ارادة تسميهم بدع
الاعتبار واسلام الخصم
الناس من قواكم ما
النابل على تدب الرابطة
الح اقول الدليل يطلب
من المجتهد لا من المقلد وانما
على اقله يجمع لقل
فان عدم دليل من كلام
اهل اهل البيت على انه
لا يرمه ابر دعير كلام
التشبيه كانه لا يرمه
ان لو طلب منا نحن المسئلة

كما لكم من انتم وانتم على ذلك لدر ما اودع في شمس لهديه حتى لم يبق في جانب
الشمس شيء متوقع ومنظر لا يتسع لاطراف بعد ذلك وناحيد بقدر وضعته شأناً
و رمت النظر الى صورة هذا الذي لك له ريباً طويلاً الى ان يحصل الفقيه تصدقه الحمد لله
سبحه على ذلك وحصول هذه الدعوة هو قولك تلك بوقته التي رأتها وسمعت حصوات
المنفعة وان كد الله سبحانه في حبه وحسنه يحصل معصودكم بالتمسك وبحر اموال وودي
بالهوى ورجوع يحصل التمسك على مدار هذا الكمال وبور عن تلك الحلو ومن وحوكم
اشترطه وكثرت شكاة من عدمي لونه في واطهر ان سنده فحق مفرط وحيث كان قصاص
مفرط وطول الدليل يكون مدعه يصح بلا على قدره ومع ذلك ينبغي ان تكافئ بهات
الادب و ربه دانتون يكون على ذلك التمسك (وقد صدر في هذه المسئلة علوم مائة ومعارف
به استصحب مولانا محمد امين من جعلتها مسودتين احدهما في حل شرح بعض رباهايات
شيخ قدس سره كذا به حين فتره لاصحاب امير المؤمنين عليه السلام ودرج في هذه الزمانه
عدم سوحيداً في ذلك المرحب في تلك الزمان وحصل فيها التطبيق بين ما ذهب
اذا به وما ذهب له لصوره على اول و حده اوح ود وحررت هذه المسئلة على نهج
كان نزاع الفريقين راجعاً الى نزاع لفظي وثبوتها من ثبوت السوداء مكنوب حرر
لروني لارشاد الله والاطاب مرفى ملو در حدة تلك الاموم ووب لمطابقة ذلك في
أمرته يستفهم هذه

فيكون سبع ولا يعون و... الى مرفى بر رحمة من دين احدى...
على وجود الحق سبحانه هو عين وجود الحق سبحانه لا غير وما يناسبه

عرفت من جمع امرته لاس عرفه فتح عرفته ربي حل و لا فاه سبحانه ادين
على ما سواه لا يخلص فان ادل انظر من ادلون ووشي فيهم من سبحانه لان الاشياء
تظهرت في هذه صفة ونعاني فهو يدل على نفسه و على مسووه الاحرم عرفته في
ربي وعرفه الاشياء به على ما عرفه من و ربه لا كثره في والساوت بتمساوت
اسطر و اختلاف ما خلاف امره لا يحل للاسناد والرهان في دلاجه في وجوده
صحة ولا ريب في ظهوره تعالى هو احدى لندسات وما حقي ذلك على احد الارض
في ربه وعشوه على صوره و الاشياء محسوسة ما خواص طاهرة ومعلوم ان وجوده
به تعالى ونقدس وهدى به في بعض بواطفه عروس مرض لا يصر
في عيوبه سلام منكم وعلى من مع اهل ربي و ترم منة المصطفى عليه وعلى آله
الصلاة والسلام

في مكتوب اشهر ولا يعون و... الى مرفى بر رحمة من دين احدى...
احد في سائر الكمال اتباع لانياء عليهم اسلام بعد من جميع كالاتهم بالمدعه والملايع
وفي هذه رحمة من لا... على قولهم ان احملي في بخصوص بانيه دينه
الصلاة والسلام وغيره

الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق

والاولى هي اشترط شرط وجوب الاذ لا شرط بعض الوجوب كما هو الصحيح وتكون
ابوصة بالاجح في الصورة واجبة وللم يساعد الوقت جواب استغفار انكم الاخرى
الخبر الى وقت اخر والسلام

في انكوب الحادي والخمسون والمائتان الى مولانا الاشرف في ان بعض
الذين خصوصاً الشيخين وعلمهم سار لا يجب بكرم عدم صوب وكف
عن ذكر مودعهم

بعد الحمد والصلوات وتباع الدعوات لير لا الارشاد لوجه اشرف في زيد
العلوم الغريبة والاسرار محبة والمواهب الطيبة والمعارف الشريفة على قدر اهم القاصر
وأكثرها معنى من شخص ودي وري وفي الحسب وكذا هم رضى الله عنهم
أجمعين يعني الاسماع والاصد له جمع لهم (علم) حصرة مصدري وحصره
الفرق في رضى الله عنهم مع وجود حصول الامارات لخدمته لهم والوعده نصي
درجات اولاد الصفة مودة في معرف ولا من في لانه مدبرين لانه
اراهم على الله وعليه لعملاء والاسلام وفي طرف مدعو اني هي مدبرين مدوة
مدسة لمدسة موسى على وعبد الصلاة والسلام ودي وري مناسه في كلا مدبرين
اسيدنا نوح صدور الله وساعة على وعبد و مدنا على كرم الله وجهه مدسة
كلا مدبرين سيدنا عيسى على وعبد الصلاة والسلام وحار كان مدسى روح الله
وتكلم كان طرف ولايته على جانب وتة وطرف اولاد طاب نصي على كرم الله
وجهه بعده مدسة وموسى على جانب الحار لانه مدسة المدبر على خلاف الخوات
اجالا وبعضهم لا وهذه الصفة باعتبار الاجل رب محمد وعتة الفصل رب الحار
وباعتة البرخلة بين الاجل والفصل رب نوح مدبر الصلاة والسلام كان رب
موسى مدبر الصلاة والسلام ورب عيسى مدبر لمدبر رب ام صفه لتكون عليهم لسلام
(ويرجع) الى اصل الكلام ونقول ان نصيبق والمباروق هما اصل النوة
الحمدية على اختلاف المراتب وعلى كرم الله وجهه بواحدة مدسة لعيسى وعادة
جانب ولايه حامل نص لولاية الصفة والذين مدبرين مدبرين في حار الملا
الطريق ويمكن أن يكون طلاق دي النورين عليه بعد الامداد انصا وحت قاول
اشحنين حاملات النوة تكون مناصبتهم مجموعي عليه السلام ازيد لان مقام الدعوة التي
هي ناشئة من مرتبة نوة ثم وأكل مد من لانه مدسة مدسة وعليهم الصلاة
والسلام ولانه اصل اذ كنت امرته بعد امرت لخير ولهد كون منه أكثر من مدعون
الجنة من من لائم لمدبرين وان كانت شريعة اراهم وملته اقص من جميع الشرع وان
واهدا من فصل لرسول مدسة مدسة ثم واحد ان ابع دلة رهم حبيب شاهد لهذا
المدنى والمهدى هو هو مدبره صفة لهم وبه مدسة لعيسى مثل على وكان احدى قدسى
عيسى على رأس على والاخرى على رأس المهدى (علم) أن ولاية موسى وخت على
بين لولاية الحمدية والولاية العيسوية على مدبره كان على لمضى حامل لولاية

الغلة فلاشتعل بها من
مهمات آداب الطريق اذ
من العلوم ان زوال
الصفة مطلوب وهو
بفتح الصفات وأن
الصور روح العبادات
ورول مدسة لا يكون
الانزول وجهه تعالى
على حده وعن اسباب
رول لوجه ذكر الصالحين
وسدد كرا الصالحين تزل
لوجه ود كرم من
وارم مدبرهم ومحتهم فرض
لغوله صلواتهم ليدى الا
طابق في الله والعص في الله
الحديث ومحبهم مدسة الله
لغوله صلواتهم كبا من الله
تعالى اوحت مدسى
لامدبرين في الحديث
وهد وانهم مدبرين مع الله
لغوله تعالى على لسان نبيه
صلواتهم على نى وليا
مدبر آتاه مدبر الحديث
فما استعماله الصفة من
مدبر الله عين ما حكام على
الله عليه وسلم فالى ادى
انك نصم صمك من الامراء
ولا يجب من كذب
وامرى وتصون لسانك
من المراء وتقاد على
ونحضر وفي ردى عن
طريق لا تطيع وان تعدل
كل مدل لا يبع (شعر)

(١) ذكر من جرح
 ق النواحق معزالي
 جامع الخطيب البغدادي
 مطلوب لكل ما في المصنف
 فانه منطوقه فقد هلك
 من لا رابط له وكل
 له رابط له لكن شوه
 الرحمة الهابطه قل ان كنتم
 تحبون الله فاتبوني يحبكم
 الله فربما يرفع الله
 رتبة وانه ما وانه
 قوله **عليه السلام** في وقت لا يسمع
 فيه غير في ورابطه الاولياء
 قوله **عليه السلام** من شئ
 ما وحني ارضي ولا يحواني
 الطيبين ورابطه المريدين
 قوله **عليه السلام** ما كيا من ربه
 تعالى ايضا وجبت محبة
 الطيبين وهذا امر لا يدركه
 الانسان الا بالذوق
 والوجدان فان احببت
 ياخي ان تسلك سبيل
 الرحمة الهابطه ويكون
 لك على التقوى ورابطه
 هذا كسرى لانه قاله
 نملق القلب ونملق القلب
 كما عدته ورسوله منج
 له الله ورسوله ورسوله
 يحصل به ازال الصلة وجمع

ويستوي الى حدته ثم انما هو منسوخ من كتابه وهو منسوخ
 الى لا يثبت قال عليه وعلى به خلافة والسلام (١) ظهر ان هذا هو
 اصح في تفسيره الذي فيه لم يفعل منه شيء ولا شك وانما من اجب لايمن لله له
 صرفا ولا عدلا والحق في نفسه جرد من سلطان وقت من نفسه حتى لا يثبت
 ان الله والجماعة ولا بعد كان الامر في السنين جدا وفيه اشارة شكر هذه
 يصيب كايه في وان يحسن مدار الاعتقاد على مقتضى أهل من هو من لا يصح
 الى احوال ربه وعمره فان حصل من الامر على حروفه في كل من تصبغ لانه
 ونظير في الفرة في الحقيقة ضروري حتى يحصل له هو وهو من شرط
 وان لا يلام على كرمه وعلى سائر من له من الله في كل ما له وعمره
 الصلاة والسلام

في الكتابات في المحفوظات في شيوخ من في جوابات ابيه ربه
 الخ جرحه وسلام على من من تصبغ وهو من لا يثبت في وقت من
 وان جرحه في سائر من في شيوخ من في جوابات ابيه ربه
 في كل من من لا يثبت في وقت من في جوابات ابيه ربه
 هو من لا يثبت في وقت من في جوابات ابيه ربه
 الاول من من لا يثبت في وقت من في جوابات ابيه ربه
 هذه الاعيان في كل من من لا يثبت في وقت من في جوابات ابيه ربه
 والولاية من درجته في الكتابات في شيوخ من في جوابات ابيه ربه
 في وقت من في جوابات ابيه ربه
 والا من حدث الا في ذلك في وقت من في جوابات ابيه ربه

في الكتابات في شيوخ من في جوابات ابيه ربه
 وبعض من من لا يثبت في وقت من في جوابات ابيه ربه
 بعد الخ والصواب في مع من من لا يثبت في وقت من في جوابات ابيه ربه
 في كل من من لا يثبت في وقت من في جوابات ابيه ربه
 اصله وسلامه في كل من من لا يثبت في وقت من في جوابات ابيه ربه
 هذه من لا يثبت في وقت من في جوابات ابيه ربه
 وقد ثبت بصره في كل من من لا يثبت في وقت من في جوابات ابيه ربه
 وكذلك لا أحد في كل من من لا يثبت في وقت من في جوابات ابيه ربه
 ووجود خلق من غير من لا يثبت في وقت من في جوابات ابيه ربه
 ومتى وصوبوا في كل من من لا يثبت في وقت من في جوابات ابيه ربه
 انما وكنتم في كل من من لا يثبت في وقت من في جوابات ابيه ربه
 امرنا فاعلموا في كل من من لا يثبت في وقت من في جوابات ابيه ربه
 لكم من من لا يثبت في وقت من في جوابات ابيه ربه

في لوحد لا نرى
مدعى

دماؤه في في اوجر
يشع

من طب لا يحسنه
أصاحبي

وكتب صيده وع
لست الخشب في بشو

ب (ش)
ما على في اوارده

هنا لرد في حو
لاحي

برحمه مدهونه وسبح
قال في لاج اكر

الله مدهونه
امور في مده

القلب وهذا القول ينع
واحد في الله وح

وكتب في الحس
مألف في الحس

مؤلف في الحس
ولو كان من الصالحين

نحس في الحس
كأنه في الحس

والحس في الحس
وجوه لا في الحس

أما في الحس
رجل في الدهن يحصل به

هذه المطالب كاه افول
ان هذه المطالب نحس

عاد كراه كاه حصاب
اصداها في مده في

مكت حده مكت حده مكت حده في لاج (مؤلف) حده مكت حده راب
يكتب في مده مكت حده مكت حده في حده مكت حده مكت حده

مكت حده مكت حده مكت حده في لاج (مؤلف) حده مكت حده
مكت حده مكت حده مكت حده في لاج (مؤلف) حده مكت حده

مكت حده مكت حده مكت حده في لاج (مؤلف) حده مكت حده
مكت حده مكت حده مكت حده في لاج (مؤلف) حده مكت حده

مكت حده مكت حده مكت حده في لاج (مؤلف) حده مكت حده
مكت حده مكت حده مكت حده في لاج (مؤلف) حده مكت حده

مكت حده مكت حده مكت حده في لاج (مؤلف) حده مكت حده
مكت حده مكت حده مكت حده في لاج (مؤلف) حده مكت حده

مكت حده مكت حده مكت حده في لاج (مؤلف) حده مكت حده
مكت حده مكت حده مكت حده في لاج (مؤلف) حده مكت حده

مكت حده مكت حده مكت حده في لاج (مؤلف) حده مكت حده
مكت حده مكت حده مكت حده في لاج (مؤلف) حده مكت حده

مكت حده مكت حده مكت حده في لاج (مؤلف) حده مكت حده
مكت حده مكت حده مكت حده في لاج (مؤلف) حده مكت حده

مكت حده مكت حده مكت حده في لاج (مؤلف) حده مكت حده
مكت حده مكت حده مكت حده في لاج (مؤلف) حده مكت حده

مكت حده مكت حده مكت حده في لاج (مؤلف) حده مكت حده
مكت حده مكت حده مكت حده في لاج (مؤلف) حده مكت حده

مكت حده مكت حده مكت حده في لاج (مؤلف) حده مكت حده
مكت حده مكت حده مكت حده في لاج (مؤلف) حده مكت حده

مكت حده مكت حده مكت حده في لاج (مؤلف) حده مكت حده
مكت حده مكت حده مكت حده في لاج (مؤلف) حده مكت حده

مكت حده مكت حده مكت حده في لاج (مؤلف) حده مكت حده
مكت حده مكت حده مكت حده في لاج (مؤلف) حده مكت حده

مكت حده مكت حده مكت حده في لاج (مؤلف) حده مكت حده
مكت حده مكت حده مكت حده في لاج (مؤلف) حده مكت حده

مكت حده مكت حده مكت حده في لاج (مؤلف) حده مكت حده
مكت حده مكت حده مكت حده في لاج (مؤلف) حده مكت حده

مكت حده مكت حده مكت حده في لاج (مؤلف) حده مكت حده
مكت حده مكت حده مكت حده في لاج (مؤلف) حده مكت حده

الانبياء عليهم الصلاة والسلام (وعليه) ان يعلم ان هذه الدائرة الظلالية متضمنة لمبادئ
 تعينات الخلائق سوى الانبياء الكرام والملائكة العدد عليهم الصلاة والسلام وحل كل
 اسم من انبياء شخص من الأشخاص حتى ان مبدأ تعين الصديق لا كرامته هو فصل الشريعة
 الانبياء عليهم الصلاة والسلام انعطفت الدعوة من هذه الدائرة ومعدل ان السالك قد انتهى
 الى اسم هو مبدأ تعينه فقد انتم السير الى الله تعالى ان يكون المراد به طر الاسم لالهى حل شانه
 وحرثه من حربه لا اصله وعينه وهذه الدائرة الظلالية تحصل مرة الاسم وانصافه في
 الحق قد من اهل الاصفى حقيقة وله اسرار ثبات وتعصين تلك الحركات خلال هذه الصفة التي
 هي عبارة بالاجال وكل حرق من تلك الحركات مبدأ تعين شخص من الأشخاص
 غير الانبياء الكرام والملائكة انهم انهم لصلواتهم والسلام ومبادئ تعينات الاسم والملائكة
 صوب هذه الدائرة تعين كل تلك الحركات بصفة كصفة العلم ولا وضعه القدرة وصدده
 لارادته هو ان يشرى الكثيرون من الأشخاص في صفة واحدة كانت مبدأ تعين ما به ارباب
 محبة وذلك ان مبدأ تعين حاتم لرسول الملائكة المعز وهذه الصفة كانت مبدأ تعين اربابهم
 على السلام باعتدال حر وهي مبدأ تعين نوح عليه السلام بصاحب حر وتعين ثبات
 الاعراب مع كوري في مكتوب هو حقه محمد شرف وقد قال بعض المشايخ من ان هذه
 المحمدية هي التي في الاول الذي هو حصره الا حقا ومسمى بالوحدة هو دمه على ما هو
 لهذا الغير من عالمه موافقة صفة اهل مركز هذه الدائرة الظلالية قد من هذه الدائرة
 لظلاله تعين او لا تعين مركزها اجلا وسماه وحدة ورغم تفصيل ذلك مركز الذي هو
 محيط تلك الدائرة واحدة وتصور ما فوق دائرة لظلال الذي هو دائرة الاسم والصفة
 دائرة واحدة ومع ان من التعين وليس الامر كذلك بل اقول من مركز هذه الدائرة الظلالية طر
 مركز الدائرة لقوابة التي هي اصلها ومجاعة دائرة الاسم والصفات والشئون والاعتبارات
 وحالة المحمدية هي مركز هذه الدائرة لا صفة في الحقيقة التي هي اصل الاسم والشؤون
 وتفصيل الاسم اعرف في هذه الدائرة التي هي مرتبة واحديه وحل الوحدة والاحدية
 على مرتبة عالان الاسم مسمى على الله بالاصل ومن هذه النفس الملاقى اسير في الله في ذلك
 موطن فان اسير في ذلك المومن داخل في الحقيقة في اسير الى الله هذا (فان وقع) العروج
 بعد ذلك الى دائرة الاسم والصفات التي هي اصل دائرة لظلال طريق لسير في الله اول ذلك
 شروا في كمال الولاية الكرى وهذه الولاية الكرى مخصوصة بالانبياء عليهم الصلاة
 والسلام بالاصالة ووصل اصحابهم الكرام ايضا الى هذه الدولة الحية والصف الاعلى من
 هذه الدائرة متضمن للاسماء والصفات لذة ونصه لاعلى مشغل على الشئون والاعتبارات
 الدائمة وبهاية عروج الطائفة الى امر الجسد الى هذه هذه الدائرة معنى دائرة الاسم والشؤون
 (فان وقع) الترقى بعد ذلك بمحض فصل الحق حل شانه من مقام الصفات والشئون فيكون السير
 في دائرة اصول تلك الصفات والشؤون وبعد المحورة لمعور عن دائرة تلك لاصول دائرة
 اصول تلك لاصول وبعد طر هذه الدائرة يظهر من الدائرة القوابة قوس يسعى قطعه ايضا
 وحده لم يظهر من هذه الدائرة القوابة غير انهم اقتصر على ذلك القوس ولا بد من ان يكون

اهـ لم يمي ولا عرف مي
 من دقي مد عيت اوب
 الناس هذا ازل الله
 من مطاروا كبر اساس
 حتى عوشه اشي مضد
 ايه منك اساس اندوي
 به مع شدة حاجتهم اليه
 بسبب كلام هذا الاحق
 المرفور فلا يزال شكهم في
 دم سدوا و انداوي
 والنداوي وبصد همدن
 أر دشما مرصه الذي
 خط ٤ من خدمه
 الملك وستد كرون ما تقول
 لكم ولتعلن بان سعد حين
 التاسع من العموم انكم نبتكم
 شيئا جديدا وانما قلنا
 من تقدمنا من العلماء
 العالمين والا كابر لعريف
 من اهل المذاهب الاربعة
 كما ترى تقريرهم الرابطة
 وكيفية ان افسر ان جمع
 حبر كافي وسكناني في
 الطريقة هو ما هو عليه
 اثمة مدهي شعبة وقد
 امنوا من كنهم جرح
 مانع طماء من الاعمال
 المفصولة فواوجه
 الانكار على من ساعد
 اثمة لدين واعلم العالمين
 كالمصري والسوي
 والقاضي ركريا واسحر
 والشمراني والمناوي انظروا
 انكارك مانوحه على

هـ مبروه امع عيه بعد هذه لاصول ثلاثة لاند كور بلاسة و لصدت بحرد عت ربي
 حصرة الدت تفت وتصدت كانت بدي الصفت و اشتوبات وحصول كالات هذه
 لاصول الثلاثة مخصوصة بنفس معينه ويسر حصول الاشياء التي في ذلك الوطن
 وفي هذا فمخصص شرح صدر وهذه بقية من لاند لاسلام حتى وهذه اهودا بوطي
 اري نفس معينه على تحت اصدرو راني في عدم رحا وهذه اهودا بوطي هو انه اول
 اكرى في هي ولانه لاند عيههم اصلاء والسلام ولما تهي في اسير الى هذه م يوم
 في ن الامر قد تم فود في سري ان كل رات كان يحصل الاسم اصدرا اري هو احد
 حاسي اسير والاسم سلطان مملك بعد وهو اخذح الذي لاصير في عالم نفس ف
 نفسه بالثمن وقد حصلت حاسي بطران في ممر الاسم لطن بقاء الله صفة بدر
 اخذح لطيران الحمد لله بدي هذا ما دام كما اهدى اولان هذه بالثمن بعد ت رسر
 طي (هـ اولد) ما أكتب من اسير في الدنيا واستب طال ذلك لسير الا تار و سلطان
 و حاشا بدير امن هذا لاند من لسير في الاسم اصدرا سيري في تصدق من غيرا الواحد
 دت ان صديها وسير في الاسم دسون كان سير في لاند ولكن الدات مشغولة في صديها
 وبذلك لاند كما عترة اوجه حصرة الدات صفت وتصدت ان دات في صفة الصبر
 تلا لاند حوجة أصلا وفي سم العالم مشغولة هو دت من وراء حجاب تصدق لان
 لعدم ب ناسات الميرة اسير في العالم بيري الاسم اصدرا واسير في لاند ميري لاند
 ساطن وقس على مد سائر تصدق ولاند وهذه لاند المشغولة بالاسم الطي مدي
 تصدق املا كة لا لا على سينا وعندهم الصواب والصدقت (وا بروح) في اسير
 في هذه الاسماء وضع القدم في لولا لعب بتي هي ولاند لا على واه في مد كور مي
 لاند ولاند صديسان لاند مد هو لاند طي لا تدمر شذو سيرا ولا تطن ان من الله
 في لاند مديانة قليلة لا فرق مدي مراك الارض ويحد برشله بالنسبة لاند هذا الفرق
 حكم لاند مديانة الى البحر المحيط وهو قريب في التكلم بعيد في الحصول ومن هذا القيل
 ذكر تصدق لاند على مد لاند لاند ملا فاد اوى هذه نفس من سم لاند ونمرع
 في السير في أصو ما عترة اذرة الامكان فقد ذكر في هذه العبارة السيرة الى الله بالتقام وقد قدروا
 مد حصول هذه سيرة من اسم الله وفي قوله تعالى تفرح ملاكم ولروح ابيه في يوم
 كان مقدرة حبيب نفسه رمي في هذه لاند مدي مدي الدات ان حذب عت طي حان
 مد مد يكاسر امر هذه المدي لاند في طرقة المين (هـ) لاند ميري امر مع بكرامه وكذلك
 اساعد طوي دائرة الاسم والصدق والاشنوب والاعتبارات ووقع اسير في أصولها اخ
 على جميع الاسماء ولصدت سهل في التمهيد ولكنه مشكل صدي الطي وأي مشكل ومن
 صموده هذا الصمود ان شخ مارل الوصول لاند طمع ابد لا يدين ومعو فمادة السيرة
 يعني اسير في هذه المراتب (شعر)

وليس لحسنه حد وقابه • ولا لندمة السعدى نهابه

يموت من العطش مستقيه • ويبقى البحر بحر كالبدايه

اولئك السادة الابرار
والاولياء الاخيار واول
الانوار والامرار اما
تخشى محاربة الواحد
القهار اما علمت ان الانكار
قد هم بول بصاحبه الى
سوء الخلق ودخول النار
انظرن ان انكارك ظاهرا
واخفك باعنا يس من
التليس ومشاكلة ابليس
وجسدوا بها واسمة منها
اسمهم غلبا وعلوانته
نفسك بها المردور
واخش عواقب الامور
انك ميت وانهم ميتون
وسجل الذين ظلموا آي
مكتب يملكون وهد
السؤال ما يحتفل هذه
الاجوبة واقفا اوردها
بصحة واخذه وترجيا
وترجيا ولكل امرئ
ماتوى ونسأل الله ان يبين
عليك بالهداية وسلوك
سبل الابرار وان يحبك
الاصرار في سبيل الاشرار
انقول المؤمنين واحلم
بما نحن ان سبب الانكار
احدا الامر ين لا يتخو من
احد هما كل منكر الجمل
وهو الاكثر وقدم
العمل بالعلم وهو الاغلب
على من ينسب اليه

(ولا طين) فهم انما قالوا بعلوم انقطاع مراتب الوصول بعد رخصته
لاعتبار اصحاب الصفة وآراءه بالحق الحسن الداني لا الحسن البعيد (لا
يقول) راجع الى الدائفة بسبب هي بدون ملاحظة الشئون والاعتبارات ولا هو
الحسن الداني من غير اختصاص بمصنفات الخلفاء لا بحسب القيل والقال في ذلك
الوطن بدون توسط الطب والاسرار من عرف الله كل شيء ونهى بسبب محو من العبدية
ولا في ذلك المصنف من ملاحظة الشئون فصارت مراتب الوصول ومراتب حجة داخله في
دائرة الامم والشؤون والطب فان مصنفه متمتع بهم والامر ان يشره
ابروش وهو وراه الصيرت وغير الشهوات مواء كان على الدنيا بعد صفات ووراء
الحسن والجمال مواء كان حجة الدنيا وحسبها تارة لجلالة فرطت انساب السادة
وبقاصد السادة في تلك عبارات محمودة بحضرة الطريق الاجال وملائكة انوار المدينة
الهابية في كبر ان ممدودة فلا يمكن من له صريح (وارجع) الى اصل الكلام قول انه
لم يدر اطير ان ووقت العروجات بعد حصول جنتنا في الاسم الظاهر والباطن هل ان
هذه المراتب بالاصالة تصيب العصور الباري والعصر الهوائي وسبب انساني بني
الملائكة الكرام على نساو عليهم الصلاة والسلام بعد تصيب منه كارد ان بعض الملائكة
محمود من النار والنجس منهم من النار من جمع بين النار والنجس في الواقعة في النار
من السيرة في مش على طرفي وقد جعلت في عالم الالهي من كثره اشياء وصارت نفس
حشدة او عصا الملائكة رجاء حصول قدره على انبياء عدها من يسر فصارت تحت
ونشرت كل حشيش تنسأ ثوبه على لثي ولا احده من اشياء ولما مرت مدة بهذا
حال ظهرت له مدة قد حلت مدة بعد طي مائة الف الف سنة وعادت من تلك المدة عبارة
عن اثنين الاول اى هو (جامع) لجميع مراتب الامم والصفات والشئون والاعتبارات
(وجامع) ايضا لاصول تلك المراتب والاصول تلك الاصول (ومنهى) لاعتبارات
انسانية التي عارها نبي تعالى بعضه من بعض ما علم الاصول (طالع) لسير
بعد ذلك يكون مناسبا للعلم الحصري (بها الولد) ان يطلق الله العلم الحصري
والحصري في تلك الحصرة انما هو ما عار سميل وتعد برهان الصفات بني
وجودها في ذلك وجود الذات تاملت وتقدست عنها ما علم الحصري ولا اعتبارات
الارضية التي لا تصور رباتها على انساب اصلا عنها ما علم الحصري والافليس في
الاتفاق لعلم ما علم من غير ان يحصل من المعلوم فيه شيء فاهم (وهذا) التعيين الاول
الذي تلك المدة الجامعة كتابة هذه جامع ولايات الالهي الكرام والملائكة انهم
عليهم الصلاة والسلام ومنهى الولاية العليا التي هي مخصوصة بالملائكة الاعلى بالاصالة
ولو حطى هذه نعم التعيين الاول من هو حقيقة شخصية اولئك تبيين الحقيقة لعمدة
هي بني ذكرت في باب وق حقائق التعيين الاول عليها ذلك لم كرطن هذا التعيين الاول باعتد
بجمعته بالامم والصفات والشؤون والاعتبارات (والسيرة) الواقع فوق ذلك ينبغي
شروعا في السمات لا بد وحصول تلك الكمالات مخصوص بالانساب عليهم الصلاة

هو الحكم المصور وهو عدل
 وحول الله مجموع المصاح
 له تلك السماء وكل ذلك
 بما لكم مردود وورد
 اما هذه الهة الله مولى الله
 سوى طر بمثلهم المصارع
 اما هذه الهة الله مولى الله
 ومعلوم السجود في المطالع
 اما علوه في داخ
 الى دار السلام المصارع
 امر الله ما هو صاحب لا
 الله واحد محدود واسع
 اوحده ولمر ما سواء
 ولم ادره وادى مطاع
 اما لا مدهر اراهم مكرار
 السماء اما المطالع الم اراهم
 الكر ما لما سمواهم
 الاولى جلس المصاح
 ارى مراحله روح وراح
 واولا روح اول المصاح
 ولولا روح ما روح
 سكره ولولا لسكر
 ما المصاح صانع
 يا اعمرو هل من كلام
 راء الامام محمد المصاح
 دعه هو اسوار اعدادا
 وصار مسامر المصاح
 المطاوع اصاح اعلم وعل
 كل حره مبر ما راي ولو
 القوامع جودع كل امرئ
 الهاء الهة الاوارحل الى
 المولى وصارع

لثنية ودرجته من الى الثلاثي الحسنى والاحرم لهم لا يفسون بعروا اوحده
 ولا يفسون بحور هذه الصديق ومور لاشبه ولا لكالامه ولا يفسون برهات الصوغة
 ولا يفسون بسجديات مث نوح من هم متوجهون الى لاحده بصرة لا يفسون من لاسم
 واصفة برالدث المقدسة (وسبي) ن علم في هذه العروج ادى مرز كره بخصوص
 محمد بن اشرف الهم الاستعداد له نصيب كامل من كالات الخواهر الحسن التي في عالم الامر
 صغيره وكبره وكذلك له حظ وافر من اصول هذه الخمس على ثلاث لاسم لواحده
 وكذلك من صور هذه خلال معنى م لاسم ولصفت (وفا) فب لاسم لاسم
 لاه كبر اما يكون في صهر محمد بن اشرف ويكوره نصيب من كالات لاسم لاسم هو
 به مرزب عالم الامر ولكنه لاسم معادله لاسم ولا يفسون لاسم لاسم
 في اشبه او وسطه فاذا كان له قصور في لاسم يكون له قصور في حصوله ايضه
 فلا يمكن من اتمام معنيته وكذلك الحكم في لاسم لاسم من صم لاسم حيث ان لاسم
 الاستعداد في كل مرتبة مرزبته موصوف الى معنيته لاسم لاسم من لاسم لاسم
 في لاسم واوسط بين من لاسم لاسم ولو كان القصور في الوصول الى نهاية مقدار
 شعر شعر

وما قل هب ان الحبيب وان غذا قلبا ونصف الشعر في العين ضار

وسرى هذا القصور الى الاصول واصول الاصول ويكون ما من عن الوصول الى المطالع
 (وقد) فب في هذه العروج بخصوص محمد بن اشرف لاسم لاسم لاسم لاسم
 من يكون كاله معصورا على الدرجه الاولى من درجته اولا والمراد ما راجع لاول
 مرتبه القلب ومهم من يكون كاله معصورا على الدرجه الاولى من درجته الاولى التي
 هي مقام الروح ومهم من يكون كاله معصورا على الدرجه الاولى من درجته الاولى التي
 من يكون كاله معصورا على الدرجه الاولى من درجته الاولى التي هي مقام الروح
 مناسبة بجمل صفات الاصل والدرجه الاولى من درجته الاولى التي هي مقام الروح
 بجمل التوّن والاختيارات الذاتية والدرجه الاولى من درجته الاولى التي هي مقام الروح
 والتعديس (وكل) درجه من درجات اولية تحت قدم من لاسم لاسم لاسم لاسم
 الاولى تحت قدم تم على بيت وعنده الصلاة والسلام وره صفة لكون الى هي
 منشأ صدور الاصل (والدرجه) لاسم تحت قدم اراهم ويشرك في هذه توح عبيدهم
 السلام وره صفة لكون الى هي اجمع بصفت لاسم (والدرجه) لاسم تحت قدم موسى
 عليه السلام وره من مائة ثلثون ثلثون الكلام (والدرجه) لاسم تحت قدم عيسى
 عليه السلام وره من لصفات السلب لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم
 اشكر اشراف اكون عيسى على يد وعليه السلام في عدا لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم
 لاسم (و درجه) الخامسة تحت قدم حاتم اراهم عبيدهم وعليهم الصلاة والسلام وره صلى الله
 عليه وسلم رب الارباب الذي هو جامع جمع بصفت وشؤون والتهنئات والتهنئات

الله من كل شيء الا من نفسي
فقال صلصم لا ورسول صلى
بيده حتى اكون احب
اليك من نفسك فقال له
محمد رضي فالتك الآن احب
الي من نفسي فقال صلصم
الآن يا عمرو يكفيك قوله
تعالى النبي اولى بالؤمنين
من انفسهم فمن هو اولى
بك من نفسك فكيف لا
ينبغي ان يكون احب اليك
منها قال سهل رضي من لم
يروا لاية رسول الله صلصم
في جميع احواله وبريقه
في ملكه لم لا يدرك حلاله
سعدوه من ابي عمرو رضي
عنه ان رسول الله صلصم
قال من اتد الناس لي حبا
ناس يكونون بعدي يود
أحدهم لو رأي باهله
وماله وفي الشفاء مثل
على رضي كيف كان حكم
رسول الله صلصم قال كان
والله أحب لي من أموال
وأولادنا وآبائنا وأمهاتنا
ومن الماء البارد على
الظمان وعن زيد بن أسلم
رضي خرج عمر رضي ليلة
بحر من رأى مصباحا في
بيت واذا محسوز تنفس
صوتا وتقول على محمد صلاة
الارار صلى عليه تطبون
الاحبار فذكرته واما انك

و بره في ذلك عدم ورسول صلصم لا ورسول صلى
بيده حتى اكون احب
اليك من نفسك فقال له
محمد رضي فالتك الآن احب
الي من نفسي فقال صلصم
الآن يا عمرو يكفيك قوله
تعالى النبي اولى بالؤمنين
من انفسهم فمن هو اولى
بك من نفسك فكيف لا
ينبغي ان يكون احب اليك
منها قال سهل رضي من لم
يروا لاية رسول الله صلصم
في جميع احواله وبريقه
في ملكه لم لا يدرك حلاله
سعدوه من ابي عمرو رضي
عنه ان رسول الله صلصم
قال من اتد الناس لي حبا
ناس يكونون بعدي يود
أحدهم لو رأي باهله
وماله وفي الشفاء مثل
على رضي كيف كان حكم
رسول الله صلصم قال كان
والله أحب لي من أموال
وأولادنا وآبائنا وأمهاتنا
ومن الماء البارد على
الظمان وعن زيد بن أسلم
رضي خرج عمر رضي ليلة
بحر من رأى مصباحا في
بيت واذا محسوز تنفس
صوتا وتقول على محمد صلاة
الارار صلى عليه تطبون
الاحبار فذكرته واما انك

وفي له حقه شريعة في هي ثمة شوء (هقر) من هذا أن حصول الطريقة مقدم
على حصول حقيقة الشريعة فكانت بداية لولاء الكاتبين وبداية الأسبوع المرسلين من
الحقيقة وبداية كل منهما إلى الشريعة والاعتماد على قول من قال أن بداية لولاء الشريعة لولاء
وأراد بداية الأوباء وبداية لولاء الشريعة العزم على أن هذا لم يكن مالم يطع على حقيقة
حاصل تكلم بهذا الشطح ولم يسأل (وهذه) الفاعل ون لم يتكلم بها أحد بل ذهب
الأكثرون إلى عكسها وسعدوها من الإدراك ولكن إذا لاحظ نصف جانب عنده
الأسبوع هاهم السلام وسمعت عليه عليه الشريعة يحتمل أن يكون هذه الفاعل أنه مصد
ويحسن هذا القول وسيلة إلى رتبة إياه (أها لولاء) لولاء عنهم الصلاة والسلام
اقتصروا دعوتهم على عالم الخلق في الإسلام (أ) على حسن الحديث صريح في هذا وقد
كان مبادئة مات نعم الخلق أريد دعوه أنه بالصديق ولم يتكلموا فيه وراء القلب بل
جعلوه كالمدرج في الطريق ولم يعمدوا من القاصدين معني أن يكون كذا
فان سمات الحية وآلام النار ودولة الرؤساء والحرمات كلها مبرومة
بالم خلق لا يعلق شيء بها بعد الأمرا صلا (وأصلا) نأثر عمل بفرض وواجب
والسنة معي بالمال سمي هو من عالم الخلق وما هو نصيب عالم الأمر من الأعمال هو الله
وأمر بهدي هو ثمة أداء الفرض نصيب عالم الخلق أمر بهدي هو ثمة أداء الفرض نصيب
عالم الأمر ولا شك به لا يعتد به بل ولا يشار إليه فالفرض على الفرض وليت له حكم القطرة
بداية إلى البحر المحيط بل هذه البسطة لا دلالة لها على البسطة وان كانت بسطة مبدئية البسطة
والفرض من كسبة القطرة إلى البحر به هي أن بعض تساوت مابين الطرفين على هذا وإن لم
معرفة علم الخلق على عالم الأمر من هذا البسطة وتوأكثر خلائق عالم يمكن لهم نصيب من هذا
العلمي ضروري يحررون أمر نفس ويختصمون في ترويح الوافل والنعومة النافضون يستفدون
أدركوا الله كرمهم أهم الله ثوبته هالون في آيات الفرض والسبب في ترويح الأربعين
تأريكي بصمم وخجالت ولا يعلمون أن أداء فرض واحد مع الجملة أفضل من ألوف من
أربعين منهم نعم أن أدركوا الفكر مع مراعاة الآداب الشريعة أفضل وأهم وأعلماء
الفساد ضروري أبصروا في ترويح الوافل ويحررون الفرض ويصعبونها ومن ذاك
صلاة بالشوراء ولا ولم يصح (٢) من الذي صلى الله عليه وسلم أنه كان يصليها مع
الجمعة والجمعة السابعة والحل أنهم يعلمون أن لوائح المعجزة بالحق كراهة الجمعة
في اساقفة وهم يسكنون في أداء الفرائض على حد فله روح منهم من يؤدي الفرض
في وقته المصحب بل رعاه يهتونه من أصل وقتها ولا يعبون بالجمعة كثير تعبد
ويتهمون في الجمعة لشخص أو شخص من راء يكفون بالفراد ذلك كالمعاملة مقتدى
أهل الإسلام هذه نقول في غيرهم من الأمور ومن شؤم هذه الفصل وسوء الأعمال بهر
الصعب في الإسلام ومن ظنه هذه المعاملة وكدورة الأحوال ظهرت لهذه بين الأمم شعر
شئت لكم من همومي وخفت أن تغفروا إلا ما كلام كثير

(١) رواه الشيخان عن ابن عمر رضي الله عنهما
(٢) قوله ولم يصح من النبي صلى الله عليه وسلم الخ
قال ابن رحمه الله تعالى روى
أبو موسى المديني من حديث
أبي موسى مرواه داود
باب الله عليه في قوم جعلوه
صلاة وصوم ما يصي طائورا
وقال حسن عريب وليس
كأيه أي ليس بحسن ذات
قد ذكروا في صلاة يوم
طائورا غير ذلك وهو
ما حل أنص وكذا صلوات
بيلة امرأة والزمان وسائر
لبلى رحمه الله عليه
لا من لها كما حقه
شعبة - ون

بالأصبر به ياب - شعري
والمبا طوار هل تعمى
وحديث المدركه مجلس عمر
يكن في الحكاية طبول
وروى أن عبد الله بن عمر
رضي حديث رحله قبل
له أذكر أحب الناس إليك
يزل منك فصاح واتحدا
فانتشرت قال وأعلم من
أحب شيئا آخر موافقا
والأم يكن صدقا في حبه
وكان مدعيا فالصدق في
حب النبي هم من تظهر
هلامات ذلك عليه قال

[illegible]

(١) قيل لم يوجد له أصل
(٢) قوله قرب ما يكون اح
أخرجه مسلم وابوداود
والنسائي عن ابي هريرة
رضي الله عنه قرب ما يكون
العبد من ربه وهو ما جحد
ه اكثر ولو لم يوافق نصير
من عائشة في طريقه
عن ابن مسعود بمشاه اه
(٣) قوله ارحني بلال
الدرهمي في قول من
حديث بلال ولا ياتي داود
ومحمود عن رجل من
اصحابهم ما رواه عنهم
ذكره العراقي في شرح
أحاديث الاحياء
(٤) وكذا ما شره الى ما
درهمي الا سنة من قول
الشارق بين مؤمن و كافر
هو الاسلام ومأثر من
سخره وهو رد ما رواه
من قوله عنه السلام من
ترك الصلاة متعمدا فقد
كفر اخرج حديثه البراء من
حديث ابي المقداد وأخرجه
الطبراني من حديث انس
برادة عن حذيفة عن
قال لا يفتقر حذيفة مؤثوق
اه من شرح الاحياء
مختصا

أدريس ملك مصر قاضي
وصور القاصص عيسى بن

والاعظم ذو الشرف والقدرة
 واشاهد كل معصية
 مائل اليها أو اقلها
 أو سداده بدر كالحكمة
 عقله وقلبه معاني شريفة
 طيبة كحكمة الله
 والعناء و هل لمعروف
 والمأثور عنهم السير الجيلة
 والاعمال الحسنة فمدح
 الانسان مائل الى الشفيع
 ما شال هؤلاء حتى بلغ
 التمام بمصوم الصوم
 واشتد من مدالي حري
 الى ما يؤى الى الاخلاص
 الاوطان وعتك الحرم
 واخترام النفوس وهو
 مسلم جامع للمعاني الموجبة
 لحبها كاهلتهى وقال
 الشهاب بن جر في شرح
 الهمزية عند قول الشاعر
 فاملاه السمع من محاسن عليه
 هاهليك الانشاد والانشاء
 قائما تحدث للمصالح سكر
 واربعة وطربا وتحرك
 النفس الى جهة محبوها
 فيحصل تلك الحركة
 والشوق فيميل المصوب
 واحصاره في اذهن وفرب
 صورته من القلب واستيلا
 وها على الفكر فيحصل
 قروح ما هو اعجب من
 سكر الثمرات والذم هاق
 الشواب شر

تصحب بخلافه . من تصحب لادبه في مقام سموات طهه مصعب فليس لادب
 وادب مصعب بخلافه مصعب فصب اندر وكان هذين المقامين مع بعضهما بعضا
 لهوفا بين واحوت عند الشجع يحى بين بن عرق قدس سره وهو عين فصب اندر ويست
 لمؤنة صدمه مصعب على حده وما هو معتقد للمعير بن يعقوب غير مصعب اندر ونقط يستمد
 منه في بعض الامور . وله رحا أيضا في مصعب من صاحب الانبىاء ثلاث قصص لله يؤلف من شدة
 والله ولحسن معظم (مدين) ان العلوم وله عرف المصالح في النوبة وولايها شرف
 لادب . منهم الصلاة والسلام وذلك في سورة مودت قدس الانبىاء طهر الاحلاف أيضا
 في الشرف بقدر ذلك التفاوت والمعارف المتناهية في دولة الاول . شعيرات مشحون بالعلوم
 الفخرة عن الواحد والاحاد الالهة عن الاحاطة وانسرب لورثه علامة عرب و لغة مشعرة
 بالبر والعدالة شانه هو ذو مشهورة للجمال مع عرف لادب . كما هو صفة ومعارف الاولياء
 مصومين وموحدت بكية (ج) وحسن من صاحب مدين رضى . ولاية الاولياء بطبقت الحق
 وولاية لادب . شدى اقرينه تعالى ولاية الاولياء يدل على الشهود وولاية الانبياء . ثبت
 بمجوهبه الكية دولة الاولياء . لا تعرف الاقرينة به ساهى ولا يدعى لحدود الحيرة به شى
 هي وولاية الانبياء مع وجود الاقرينة ترى القرب بين البعد وقد انشود عن العرب (ج) الطول
 اذ اما قلت تفصيل شرحه (ابها) قوله قد اظنبت في بيان كالات السوة ومربها على
 الولاية والعرق . من الولايات الثلاث اصى لصعوى والكروى . و . من يعرف دابة
 دكله هو محسن . فتعلمه بكل منه . وادرجت في بيان هذا معنى فقرات مكررة في كثرة وأحداث
 في ذلك دليل في كلام رجا . ان جرح عن مذهب دلائلهم من كمال عريته وان بعض من مخد
 لاكار وهذه العلوم كشيعة ضرورية لادب دلالة ونسبة وقد كررنا من المقدمات وهو
 لاسية والتعريف الى فهم اعوام الى تشرىح وتوضيح (ج) ان ادرك نحو من الانام (هـ)
 هو المعروف الى حيل الحق سبحانه وتعالى . هو خبر . به من يدان الى ما به احاطه
 لاسية تشديده لتصميمه لا بد من اها في اداة قديمت على هذا الاساس عبارات وقصور
 فاهلم يكن هذا لادب اس من رت اعلمة ومهت الى هذا . فادان ادراكى اصله من تراب
 ترب وتصل من تحار وتعرف دور . عوه في ارضه . و . وقوة عا . انصبل من وربوه
 بركة الاحسان . ذلك بيت ر . عوام كاله فخر هذه العلوم وله عرف الحمد لله الذى هدانا
 لهذا وما كنا لنهتدى لولا ان هدانا الله الله احمد صاحب رسل رسله طي (وبنى)
 نعلم نساوت هذا الطريق لدلى رابطة بينه تشيع يقتضى به ادى سرفى هذا الطريق
 ما سير لم ردى واحده بقوه اخذت بهد . كملات وصاحب هذه كملات امام . بوقت
 وخيفة ارمان نظره شفاء الامراض النفسية وتوجهه رابع الى العورة لاطب و ادلاء
 مرحون بحلال مقاماته والاولاد ونحوه . قاعون بقطرة من بحر كلالته نور هدايته وارشاده
 فائض على جميع الاشخاص كدور خمس لارادته وكبها ارادو ولم يكن رذته في اختاره
 فاه كثيرا ما يطلب الارادة واكن لا يحصل له لك لارادته ولا لارادته . هذا معنى ويطمع
 عليه من يهتدون سورة ويسترشدون شوقه الى رعا الانبىاء اصل هدى . هم ورسولهم اصل

(١) قال يفرح الأحاديث إشارة إلى ما رواه زرارة عن حماد بن عمار في حديثه كقصة ثلاث أمة أن أولها والمهدي أو مهديا

[illegible]

اوجاء من قبض روح القدس من مدد * لغير هيمى ليصنع مثل ما صنعها

(أما لا) هذا الكلام وإن كان اليوم ثقب لا على أكثر خلافه وغيره من أهلهم
وذلك هم دأبهم وأوقافهم المأوى من بعض ولا حظوا حصصه الأقوال وسقطت
على بعضه أعزهم أشهره وعدم طبعه ما ورؤى يتعمم شريعته بوجه وتوفيقه
فيها أكثر منهم ممنوع من وروده لا معاد لا وإن إن الله يرد كتب في كتبه
ورحائه أن الطريقة والخدمة محبة في الشريعة زينة أفضل من ولاية ولو كانت
ولاية نبي وكتب أيضا أنه لا مقدار لكمالات الولاد في حب كالات الله وأصلها وكتبها
حكم الله في الدنيا هو الحجة وكتب ذلك في كتابه مخصوصا في كتابه وكتبه
ورى في كتاب المرحوم في الجاهلية ما هو محدود من هذا له لو يقال أظهر نعمته الحاف
سبحانه وزعمت كالات هذه الشريعة لا يحصل معنى على الآخر من ومعه الله سبحانه
حرام على من يرى نفسه أفضل من كفار الأمت وكما من أكابر دين (شعر)

خليلي مبدى أعلى مقامى * ففقت به نجوماً والهلالا

کافی مقدار میں اس طرح کے مٹی کے گولے بنائے جائیں اور انہیں آگ میں پکایا جائے۔

فلولى أفض السنة واتنى * بهاما از دوت الا الانفعالا

فأظهر حكمهم هذه طاعة ما يكتبون شوقهم لمرار الصلاة ويخصمون بعض كالاتهم المخصوصة
وحكمهم هذا لشوقهم لمرار شوقهم نحو هذه الحدود بعد الاستحبابات وتصرق شطر من
عمرقهم للصلاة يعني إزارها وقصصه إلى الله لي يميل لرشده والسلام على من اتبع
الهدى والقرآن متابع المصطفى عليه وعلى آله الصلاة والسلام

✦ مكشوف شاذي والصنوبر دشن الى هولاء بحسبهم في بيان رندة التشبيدية حبيبة
ولستهم اعكاسة وما يابسه ✦

الحدائق و السلام في عهد السيد مصطفى حـصل اليه حـ بورود صحيفه شريفة لرؤية
هي وجهه لالتماس وحت كانت متبنة عن فرط الحمية وكال الاختصاص أودت زدياد

د کړه الیوتی فی جمع الجوامع فی مادة ان لاصلاح بدی منه الخرح قنت وی کمر شمال ازید من دلت فیر اجمع (نرج)

ولما رأى في كل مدينت شعرة في إصبعه الشكر كنت «نصراً»

وعدتسرفت بتقبل عبدة شخص تلاب مرات وقال في المرة الأخيرة ابدد قلب الصمص

6 4 2 0 1 2 4 6 8 10 12 14 16

وَأَمَّا الْفُلُ فَأُرْسِلَتْ بِرَحْمَةٍ مِنَّا لِيُبَيِّنَ مَا بَيْنَ أَيْمَانِهِ سِرَابٍ

۱۰۹ - ۱۰۸ - ۱۰۷ - ۱۰۶ - ۱۰۵ - ۱۰۴ - ۱۰۳ - ۱۰۲ - ۱۰۱ - ۱۰۰ - ۹۹ - ۹۸ - ۹۷ - ۹۶ - ۹۵ - ۹۴ - ۹۳ - ۹۲ - ۹۱ - ۹۰ - ۸۹ - ۸۸ - ۸۷ - ۸۶ - ۸۵ - ۸۴ - ۸۳ - ۸۲ - ۸۱ - ۸۰ - ۷۹ - ۷۸ - ۷۷ - ۷۶ - ۷۵ - ۷۴ - ۷۳ - ۷۲ - ۷۱ - ۷۰ - ۶۹ - ۶۸ - ۶۷ - ۶۶ - ۶۵ - ۶۴ - ۶۳ - ۶۲ - ۶۱ - ۶۰ - ۵۹ - ۵۸ - ۵۷ - ۵۶ - ۵۵ - ۵۴ - ۵۳ - ۵۲ - ۵۱ - ۵۰ - ۴۹ - ۴۸ - ۴۷ - ۴۶ - ۴۵ - ۴۴ - ۴۳ - ۴۲ - ۴۱ - ۴۰ - ۳۹ - ۳۸ - ۳۷ - ۳۶ - ۳۵ - ۳۴ - ۳۳ - ۳۲ - ۳۱ - ۳۰ - ۲۹ - ۲۸ - ۲۷ - ۲۶ - ۲۵ - ۲۴ - ۲۳ - ۲۲ - ۲۱ - ۲۰ - ۱۹ - ۱۸ - ۱۷ - ۱۶ - ۱۵ - ۱۴ - ۱۳ - ۱۲ - ۱۱ - ۱۰ - ۹ - ۸ - ۷ - ۶ - ۵ - ۴ - ۳ - ۲ - ۱

[illegible][illegible][illegible]

۱۔ انفرادی طریقہ تصدیق یعنی اسنادیہا بجمع القن (الحدیث اللہ) صحاح ان اول

سازمان اسناد و کتابخانه ملی جمهوری اسلامی ایران

۱۰۰ - ۲۵۴ = ۷۵

$(4 - 3) + (4 - 3) + \dots + (4 - 3) = 2$ and $(4 - 3) + (4 - 3) + \dots + (4 - 3) = 11$.

وہاں سے آکر آج کل کے حالات سے آگاہ ہوئے۔

[illegible]

وَالَّذِي تَعَالَى مِرَّةً عَنْ الثَّمَلِ وَالْكَيفِ كَدَاهُ تَعَالَى لِأَمَامَةِ

والله اعلم بالصواب

البرهان على ان كل عدد طبيعي له جذر مربعي

و اما در مورد این که آیا می توان گفت که

ذوات - مسوولیت، حل و فصل و ...

$\frac{1}{x^2} = x^{-2}$

وَأَمَّا الْفُلُ فَأُرْسِلَتْ بِرَحْمَةٍ مِنَّا لِيُبَيِّنَ مَا نَالُوا لَوِ اسْتَأْذَنُوا زَوْجَهُ بَعْدَ إِذْ أُسْرِفُوا لَقَدْ أُذِنَ لَهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ سَبْعًا فَعَرَفُوا أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَإِنَّهُ يَفْعَلُ مَا يُؤْمَرُ

سندھ کے متعلقہ اداروں کے ذریعہ

بسم الله الرحمن الرحيم

پایان

کتابخانه عمومی و اسناد

(10) (11) (12) (13) (14) (15) (16) (17) (18) (19) (20) (21) (22) (23) (24) (25) (26) (27) (28) (29) (30) (31) (32) (33) (34) (35) (36) (37) (38) (39) (40) (41) (42) (43) (44) (45) (46) (47) (48) (49) (50) (51) (52) (53) (54) (55) (56) (57) (58) (59) (60) (61) (62) (63) (64) (65) (66) (67) (68) (69) (70) (71) (72) (73) (74) (75) (76) (77) (78) (79) (80) (81) (82) (83) (84) (85) (86) (87) (88) (89) (90) (91) (92) (93) (94) (95) (96) (97) (98) (99) (100)

١٠٠

[illegible]

٢٠٠٠ لاوامرا ونهيا على نحو ان يتولى ذلك الشخص ان يقر ان هذه الافكار لا تاتي

في سنة ٥٨ في واحد من هذه الكائنات التي تسمى بالحيوانات

ب آفریننده ای و حب و مهر این (از ما از خدا از کار خود)

مدرس دولة ولكن الضيق من عدمه في

(١) رواه الشيخان من

أبي هريرة رضي الله عنه

تربيت من ابليس كشلة شئ

وهو الصبي البصير لا ينطق

بما أوصلك الأنسكار

فيه خبر رت قرابيس

ووصيت ابليس تصدون

معيين عن هذا الأمر

الليس لدى من لارم

فيسبغ التسبيح والتدريس

وصلاه بين وصلاة

انصبي واحب ابليس

عشيق والطاوعين بهما

أمكن ودكر الله على ادوام

والكف من كثر الآثام

ان لم يكن من جبهه انفس

كيف يصحت هذا محرم

معدومة عن منه بأبها

الدين آمنوا لا تخوفوا الله

ورسلوه وتوفوا ما لكم

وهم يفتون فلم يروا

يقول الله لهم بالحق

ما هم به كرم وابن

دعوه لي صر حبيبهم

أم على قلوب انقالها اتوى

رسول الله صلعم برصي

عنت بعد فيصدر الدين

تدعون من امره ان تصيهم

فتد أو تصيهم هذا اب

اليم هذا تبيد وذكرة

وميتد كر الامس بقيب

الأدلك على ما هو خير لك

من انكارك المريقة

وعصر فصل تحريم ذبوه بوجه تربيت من احد له نصلي ما يقتضي على انكار الحكم اذ هو حسنة
في ربههم وادرس بعد اذ قالوا بوجههم بوجه منكم وبعده شوق من دون الله كبرياكم وبدأ
بذلك ويدكم المذمومة وادعوا اليه حتى يؤمنوا بالله وحده ولا عمل من الاعمال في نظرهم
الغير افضل من هذا التبري في حصول ربه الحق حبل وعلا وان لم يفي صفة وتبني
عداوة دمع الكفر والكفرة والآفة اعية الا فاديه من اللاب واعرى وبعدها
اهداه الحق سبحانه بالذات والظهور في النار جزاء هذا العمل الشنيع وهذه الحالة
معدومة في الآفة ادعوا له لا ميسرة فوتر لا عمل السيرة فان العداوة والعصب بالصفة الى
هذه المذكورات ليس بداية فان كان هذا عصب فهو راجع الى العصب وان كان عصب
او عصب فهو راجع الى الاعمال وان لم يكن اليهودي لارحم هذه حيث من جعل الحق
سنة به بوجههم بوجه عشية (سبحي) انهم اهل يتحقق العداوة الدائمة في حق الكفر
والكفر ومع ان تثبت رجة ورافعة فاستانهم من عصب الحبل في لاخره انكار
وان رجع صفة رجة العداوة الذاتية فان المنطق بالذات اقوى وادفع ما هو متعلق بالصفة فلهذا
الصفات لا بد ان يكون بغير مقتضى الذات وما ورد في الحديث القدسي ما قلت (١) رحتي
مقتضى ما ردا عصب فيه يعني ان يكون عصب عصب في الذي هو موصوف على عصبه مؤمن
لان عصب الموصوف بشر كمن (ما قول) ان لا انكار عصب من رجة في ان كاحقة
في حق ذلك يكون صفة رجة في رجة رافة العداوة الدائمة (احب) ان حصول
ارجة لا كافرين في الدنيا غايه باعتبار الظاهر والصورة واما في الحقيقة فهو انذار
ومكيدة في جهنم وقوله تعالى المحسوس عداوة من مال وبين سارع لهم في طبرات
ان لا تشكروا وقوله تعالى مستند رحمتهم من حيث لا يحسبون واملوا لهم ان كيدي من شدة
لهذا المعنى فلهذا في فائدة حالة في ان عصب الابد الذي هو الكفر فان قيل ان شخص
مع وجود الان يحرق روم الكفر ومظم مراسم الكفر ويحكم العداوة الكفرية بوجه
ما اهل الارثاد بوجهه كما ان كثر مسلمي اليهود يفتون بوجهه اذ لم يكونوا يكون شخص معدوم
في لاخرة بالعداوة الابدية تقتضي عداوة العداوة والحال انه في مورد في الاحار صحاح
ان من كان في قلبه من دمه من الاعمال يخرج من نيران ولا يوجد في عداوة عداوة في
هذه المسئلة عندك (اقول) ان كان كافرا محصا عصبه عداوة العداوة بوجهه بوجه
وان كان بوجهه مداردة من الايمان مع وجود ان من سم الكفر يعذب في لدون لكن المرحو
خلاصه من اليهود في النار بركة تلك السيرة من الايمان ونجاة من دوام الاستغفار في
عداوة النيران وقد ذهبت مرة سادة شخص فترقب من الاحتصار ولما كتب مشوجه الى حاه
رايت قلبه في طبقات شديدة وكما كتب بوجه (مع تلك عداوة لم ترتفع بعد بوجه
كثيرا ان تلك الطبقات ناشئة من صفة الكفر التي هي مكتوبة فيه ومثل تلك المذورات
هو مولاته اهل الكفر ورسول الى الله لا يفي النوحه لدفع تلك العداوة فان تقبته منه
مربوطة بعداوة لار الذي هو حراء الكفر وغير انصاف به بعد رده من الاعمال واه
تخص من يهود في عداوة النيران بركة ذلك مقدار من الاعمال ومشاهدت فيه هذا
الحال وقع في حيزي به من محور ان يصلي هذه ولا يظهر بعد النوحه به سعي في نصلي

من أهم شخص وعالم في حلاوة أكثر الله ربه وأكرم من لاخرى في يسميه ذلك احلاه
 وقال شخص آخر المرأتان متساويتان لا يراه لاحدهما على لاخرى ولا تفصيلان واندوت
 عده في حلاه والاراة للدين هدم من صفة اربعة نظر الشخص في صفة وده
 الى حديقته لشيء وبطرا الاول مفطور على انه لا يدرى من ان صفة اي شيء يرفع الله
 الدين معواصمكم والدين وتوعد درجات وده (هدم في ليدى وفق هذا عفا لاسهارة
 اندم عز صلات فها هو على يقول بعدم ريادة الانسان وقصده وندم كون اناس
 صفة مؤمنين بمثلها وسواها لان الابرار عديم السلام من جح او حواء فان ان لا يدرى
 عليهم السلام حلاه نام وورده وكرات وده (هدم صفة ف صفة على يدرى حلاه
 المؤمنين ليدى فيه صفة وكسورت على تفاوت درجاتهم وكذا يدرى ان كون المر دريادة
 اي شيء يكره صلى الله عليه في اورد على يدرى هذه الامة ريدته باعتبار حلاوة ونورانية
 ما رجح اربعة من الصفة كامة الا ترى ان الابرار هاهم السلام وعامة الناس متساوون
 في نفس الانسابة والكل يفهمون في الحقيقة وادب وانسان في يدرى ان هدم عفا
 انصرفت كامة والى ليس له صفة كامة كانه خارج من مع الانسان ومحروم من صفة
 ومع وجود هذه الثوب لم يصرق ربة ودفعت الى نفس الانسابة ولا تصح ان يدرى
 ان يدرى في اورد الانسابة فانه للبرادة والعصاة لله سبحانه منهم تصوب (وايضا)
 انهم قالوا ان تصديق الايمان هو التصديق بنسبي سيرة وشمال الدين وان يدرى
 على ما لا يدرى يمكن اربعة وعص في نفس لان يمكن اجمع ان المراد بالتصديق
 في نبي والاصحاب الذي لا يدرى الصم انهم لفظ ولوهم قال لادم لا عظم ما رؤى
 حقه وقال الامام شافعي ما يؤمن بشيء الله وثبوتهم في الحقيقة بظن من هدم لاور
 باعتبار الزمان الحيل ومذهب الذي ما صار له وجه الاحوال ولكن اهدى من صورة
 الاشتراك اولى واحوط كما لا يخفى في نصف (وكرمت) اوله الله في حق ومن كثره
 وقوع حوافر اعداداتهم صار هذا المعنى حجة مستغرة اهموم كرهامدكر على لعمري دي
 والضروري ولا اشتراك بينهما وبين مغيرة التي قال مغيرة في مقرونة مغيرة وكرمت
 الاولى حجة من هذا المعنى ان يدرى مغيرة بالافترار والاعتزاز في بعضه في الاشتراك بينهما
 كما ربه المذكرون (وثبت) لا صلة بين الحقيقة والدين في ثبوت حلالهم وان كان
 اصلية اشكيون ثابته ما يراجع الحقيقة وبعين كاهنه بجاهله اكار انما يدرى احداهم
 لادم الشافعي رضي الله عنه قال لشج لادم ابو الحسن لا شعري ان فصل انى يكرتم عمر
 على فيه الامة قطعي قال انه في وفنوار من على في خلافة وكرسى ملكته وبين الخلق احب
 من شعبته ان اناكر وعمر اصل لامة ثم قال ورواه من على كرم الله وجهه يدرى وشمس
 نفسا وعد منهم جماعة ثم قال قصص الله الروايس من جعلهم يدرى الله لارى هدم انه
 حبر الناس بعد النبي عليه الصلاة والسلام ابو كرم عمر ثم جعل آخر فقال لا محمد
 اي الحقيقة ثم ثبت في اخر حل من مسلم وجمع المعنى ويره من على في قول الاو
 داعي ان حلاه بوضوح هدم وده وحذنه قصصى عليهم هدم هدم على انتر

على نعيمها وانت تراه
 في بلدك مقبلا ومديرا
 وتعه باذ لك ليل ونهارا
 وانك ردت وحب عبيك
 فانظر كيف تركت الواجب
 واشغلت ولا يملك بل
 بسوءك وبصيك الاداك
 على ما هو واجب من هذا
 بعد ان تأمر اهلك بطاعة الله
 وترك معاصيه وتعلم ما
 يحب عليهم من امور دينهم
 في ان يداووك يوم ان يامة
 فانهم ربيك وانت مسؤول
 عنهم فاهالك ايهم دان
 على عدم ديانك الا ذلك
 على ما هو اعم من هذا ان
 تحرم نفسك من معاصي
 الله وتكف جوارحك
 خصوصا لسانك الذي
 يكذب في قعر جهنم من
 كثر كلامه كثر سقطه ومن
 كثر سقطه كثر ذنوبه
 ومن كثر ذنوبه كانت
 النار اولى به فكف من فريفة
 حقه وكف حديقته فقهها
 وكف عيبه رفته وكف طعن
 اشتبهه وكف رور اذعهه وكف
 عورة كشمه واد كبروم
 شهده عليهم لعنتهم وود
 لو ان يدها وبينه امدا بعيدا
 الاداك على انق من هذا
 طهر قلبك من الخديعة
 والحيلة والعش والحقد

توجهه في البواقي
والخواهر بلير جمع منه
في

والجسد والطبع والرياء
والهوى والحب والكثرة
واللهات والعز والكبر
الذي جعلت على عدم
تسليم الحق لأهله قال في
الاجابة من لم يكن به نصيب
هذا العلم الحاق من سوء
وادي نصيب التصديق
هو تسميته والارادة من
جدة مسائل هذا العلم ولكنك
تطالع في باب الرابع وهي
أثبتت فيه انه في جنة
الخير وصلة الموصول
والعائد ما هو مفهوم
المنطوق والمنطوق انهم
كانت تدل على باب الزكاة
وقسم الصدقات والوقف
ليست هي هذا المعنى في
باب العشرة واركان
الصلاة اشهرها طهارة
كأن الخلق الوقوف يعرف
ولهذا تصدق في باب الطهارة
فصل الجلم وهي في باب
الجمرة فصل الدال جمع
الحال واسم هذا الفصل
العلم علان على في القلب
فذلك العلم النافع وعم على
السان فذلك جملة الله على

وأما ذلك منه ومن غيره من الحكماء فمؤثرة بحث لا يحل به لا ينكر احد حتى قال
عبد الرقي من كابر الشبهة فصل لشخص شخص على راسها على نفسه والامانة معها
كفي وردا ان احده ثم جالده كل ريتك مسد من لصواعق وأستعجل عقاب على على
رصى الله عيها فاكتر عبد. أهل نفسه على لا يصل بعد شخصي عشر ثم على ويذهب الائمة
لاربعه المتعدين أيضا هو هو. ولوقف انقول عن الامام مالك في أصله عشر على
على فقد قال القاضي عيسى بن ابراهيم عن هذا انوقف الى شخصي عشر وقال القرطبي
وهو لا يصح ان شبه الله تعالى وكسدت انوقف الله وم من صار الامام لاظم
أعلى فوله من ملامته من سوء الخلقه فصل لشخص وبعدة الخدين ولاختيار هذه العشرة
عند تغير محل اخر وهو به لا كثر ظهوره في الاختلال في أمور الناس في ربه من خلافه
الحسين وحدث بكور من هذه الحجة في قبول الناس احذر الامم بفظ الله في حقهم
ملاحظ هذا المعنى وحمل محتمل من علامات أهل السنة والجمعة من غير ان لاحظ به شدة
لوقوف كيف واكتب الحجة منه هو ما فصلت عنهم على ثلث خلافهم ولا حجة ان الأصلية
شخصي بقية وأصلية عشر دونهما ولكن لا حجة أن لا منكر أصده عشر. ان أصلية شخصي
بل قول به مستدع وصل قال علماء خلافه في كبره وفي طهارة هذا الاجماع قبل وذلك
مكرر من يريد الخشب اصول وقدوة هو في العادة احتياط واليدى لدى نصيب لسي
صلى الله عليه وسلم من جهة اداء هذه الرشدين كالاباء اسي صاه صلى الله عليه وسلم
من جهة ايداه به قال عليه الصلاة والسلام الله في أصح في الله هم يرصان بعضي
من احبهم فبعضي احبهم ومن بعضهم بعضي بعضهم ومن بعضهم بعضي بعضهم
أدى الله ومن أدى الله ورسوله فوشك أن يؤخذ وقال الله عز وجل ان الذين يؤدون الله
ورسوله لهم الله في ادب والآخرة وما بعده فاولا بعد الله ان يساراني في شرح عقائد
التي انصاف في هذه الاصلية بعد من الانصاف والتزديد الذي ذكره في الاصلية في
لا يقرر هذا العلم ان مراد بالاصدية هو ما ذكره اثواب الله من هو لا لا
لاصلية التي هي على كثرة ظهوره في واهتد في فاه لا لا ر له بعد العقلاء قال لسلم
من الصحابة والذين بعدوا عن على من الوقت والصله بل منذ سئل الله من صفى به
حتى قال لا ادم أحد ما لا من الصحة من له من الله اعلى ومع ذلك حكم هو ما اصلية
خلفاء ثلاث من هذا الوجه لاصلية شيء آخر من هذه لفصلان والصف والاملاص
عليها ان يتسمر لن ادركوا من الوحي وشاهدوه حتى علموا وتصرفوا او يقرأوا وهم أصحاب
التي عليه وعليهم الصلاة والسلام قال شارح لفظ السبعة انه لو كان المراد بالاصلية كثرة
الثواب فلنوقف حجة سافط من لا اعتبار لاه انما يكون للوقوف محل لولم يصح الاصلية من قال
صاحب الشرع صرحه فاولا به وحيث علم على متوقف و لم يعلم في حكمه بالاصدية الذي يرى
الكل متساوية ورغم بعصير احدهم على الآخر فصولا هو اصولي و اصولي حيث يرى
اجتماع هل على فصولا ولعل لفظ لفصل هو الذي اورد في مواردنا ولى (وما قال) صاحب

الفتوحات الملكية انساب تربت خلافتهم هذه اعلمهم ليس فيه دلالة على مساو نعم في
 النصرة لان امر اخلافة غير امر الاتصال ولو سلم هذا وامنه من شطيرته غير لائق بصفات
 واكثر كشيائنه التي تخالف علوم اهل السنة بعينه عن الصواب فلا يبعد احد الامر من
 القلب او قلد صرف (وموقع) بين صاحب من مدرجات ولسا حثت بحسب حجة
 على محامل حسنة ويدعى تربتهم من الهوى والتعصب قال الله تعالى مع اقرانه في حب
 على كرم لله وجهه وموقع من المحالقات والمحارقات ليكن من راجع في اخلافة بل من حطاً
 في الاحتساب وفي حاشية اخرى عليه فان معاوية واخراجه بقوا عن طعنه مع اعرابهم فانه
 اقص من زمانه وانه الاحق بالامانة منه شمة هي ترك الفصل عن حلة عثمان رضي الله
 عنه وفي حاشية فرم كان من على كرم لله وجهه انه كان اخوانا له وعبيداً له واولاداً له ولا
 بعده ما لهم من التأويل ولا ثبوت الاحتساب بعد من الامانة عليه والحق والتشيع
 مرهون من صاحبه حتى ان من كر جمع الاصحاب للكرام والخير من امة طهون حجة غير انبش
 عليه وعلى له الصلوات والحيات ورتبهم بحسب لقي عليه السلام قال عليه السلام من احبهم
 فحبي احبهم ومن بغضهم فبغضهم بغض الله اني تعلم في باطن اني من حبي له
 التي تعني في وكذلك الله الذي علمهم عينا من ابي يعقوب في ولاه من اب
 من حجة بخاري على كرم لله وجهه اصلاً بل من اني اني من ابي من حيث كانوا اصحاب
 النبي صلى الله عليه وسلم وكما ما مورثت عنهم وعلمهم من بغضهم وادبهم فلا حرم بحسب
 كما هم بحسب اني صلى الله عليه وسلم ويحرم من بغضهم وادبهم الكونهم محرمين اني صلى الله
 عليه وسلم والكن قول الحق في حقهم ولا بد من اني صلى الله عليه وسلم على الحق ومحامده على خطا وزياد
 على ذلك من الأصول وبحسب في هذا البحث من كور تفصيلي في الكتاب من ابي كنه في
 الخواص محمد اشراف فار في هذا خفاء غير اجمع من (ولا بد من) في جمع له من انه لم
 احكام له ولا بد من تعلم من العرض والواجب والحلال والحرام والسنة والمدرج
 والمشتبه والذكور والعمل بمقتضى هذا العلم بحسب ضروري مني ان يمدد لفظ كتب الله
 من الضروريات ومن يراعي السعي في انساب الاعمال الصالحة ولورده حجة من مصداق
 الصلاة واركائه فانه من ادب مني في استنباطها لا بد من اني صلى الله عليه وسلم من عمل كل عضو
 ثلاثاً اثنا على وجه التمام والكمال ليكون مؤدى على وجه السنة في انساب في جمع
 الراس والاحتياط في نسخ الادب (وقد ورد (١) في تحصيل اصناف راجل بمحضره
 اليسرى من لاهل فيسعي مراتبه ايضا ولا يقتضي المساهمة في بيان المحض من محبوب
 الحق سبحانه ومرصيه تعالي فان في جميع الدعايل واحد مرصى ومحبوب عند الحق
 جل ساطعه وتيسر العمل بمقتضاه ينبغي ان يعلم وحكمه كحكم حواهر عبادة شراها شخص
 بقطعات خرف اروح بالها بدل جاد لا طائل فيه وبعد الطهور لكامل واصابع اوضوء يعني
 قصد الصلاة اني هي معراج مؤثر ونسبي الاحتساب في ادب العرض مع الجماعة بل مني ان لا يترك
 التكبيرة مع الامام ويدي ايضا في الصلاة في الوقت المستحب ومر عام القدر انسوري في قراءة
 ولا بد من الظمان في الركوع والصعود فانه ما فرض او واجب على القول المحار ونسبي ان يستوى

(١) (قوله وورد) اي
 من النبي صلى الله عليه
 وسلم بل التعديل بالنسبة
 فقط اخرج من صاحبه من
 حديث منور داب شداد
 رضي الله عنه قال رايت
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم توصف بمثل اصابع
 رجله بمحضره اه
 وورد عن الامام الاعظم
 رضي الله عنه انه مستحب
 حتى روى انه قضى صلاة
 مشرق منه كان صلاحها
 بترك هذا المستحب

ابن ادم (شعر)
 شكوت لي وكبش سوء
 حفظي
 فاردني الى ترك العاصي
 وقال اعلم بان العلم نور
 وعلم الله لا يؤتى بالعاصي
 ولو ان العلم المراد والعبر
 منه بالنور هو ما حصل
 فانه لكان كثير من اهل
 الاعتراف اولي به منك فان
 منهم من هو اكثر منك علما
 ونسبهم واسرع تقربا
 وانصع تقربا انما هي
 من عشت بها بعض
 رسوم واشتعت من
 الحق اقيم فارك الانكار
 به قد علمنا ما جهلته وعرفنا

فانه على سبيل في هومة على سطح رجع كل عضو الى محله ويسقى مقدمه هومة لارمة
 أبصره لاسواء قائمة هذه امام من أو حب أو سفة على اختلاف لافور وهكذا في الجسة
 التي هي بين الحسنيين المرمية. اخذ بنية بعد لاستقرار كافي الهومة وان سيجات لركوع
 وسهودة ثلاث مرات وأكثر الى سبع مرات او احدى عشر مرة على اختلاف الادوال وتصبح
 الامام ينبغي ان يكون على قدر حال المدين وينبغي ان يحمي لاسي من اقتصار التجهيز
 على اقل مرتبة. في حال الاسراء ووقت قوة الاستعانة بل يقول حمد أو صلوة
 قصدا سجدة يصنع على الارض ولا ما هو قرب الى الارض يصنع ولا رة ثم يديه ثم يديه
 ثم يديه ويدعي لانه من ثمن وقت وضع يديه ور كسه وحسن برقع رأسه من الة
 معنى نرفع ولا ما هو أقرب الى سعة يدعي لانه رجع الحزين ويدعي ان يشر في الة
 الى وضع يديه في ركوع الى ظهر غديه وفي صعود الى رأسه وفي هبوط الى يديه
 فانه يصعب التصريح في المواضع المذكورة ومع سدر من التفرقة بين الصلاة بالصلاة
 يحصل فيه خشوع كما هو معمول عن أي حسي لله عليه وسبحو كذا في نرفع لاصنع
 في ركوع وصحة في صعود يدعي مراتها وسيرج الاصل مع وصحة يسا لا
 فائدة فيهما فانه كثير من شرع ما يلهيها للاحظة تلك الدقائق وليس لفائدة الصلاة
 تساوي متاعه من حب الشريعة عليه وعلى آله الصلاه ونحوه وكل هذه الاحكام المذكورة
 في كتب الفقه والصحيح والاصح والمصنوع في التزج في الاعراض في حيز الله
 وفقه الله - صفة وايكم الاعمال الصالحة مودة للعلوم الشريعة من وفاء الحق لله - الله
 ايقية بحرفة عبد المراسين عدو عليهم وعلى كل من الصلوات فلهذا ومن التسليحات
 اكله فان وجدتم في بعضكم شوه الى فساد العمل والاطلاع على كالاتها لخصه وصحة ما
 يدعي المراجعة الى ثلاثه مكاتب المتصل بعضها بعض ومداخلة الاول مكتوب باسم والدي
 محرم صادق ولاني باسم ابي محمد نعمس ولاني باسم الشيخ باح بن (وهدد) فحصل
 حدي لا اعتقدو لعمل ار كان توفيق الحق رفيقا وديلا يدعي سلوة طريفة الصوفية
 عليه لا عرض فحصل شئ زائد على ذلك لاعتدوا بهم ومن امر حديد سوهما فلهذا من
 طول الامل المصفي الى ركن ان تصود منها حصول البقي والتمسك في العقائد بحيث
 لا تروى تشكيك مشكك ولا تعمل بار د شدة من قدم الاستدلال لاثبات لها ولا قرار
 لحرف معصوم من حبل ويستند بمن له تمكين الاله كراهة الله تعالى تقوى وحصول اليقين
 وسهولة في انزال الامر الى الكتب والسادات لثقة من النفس لا مارة (وليس)
 المقصود من سلوة طريق الصوفة بصفة مشهورة بصور والاشكال لعبية وممارسة
 الاوان والاور الا كيفية فان ذلك داخل في لهو واللعب والى قصاص في الانوار والصور
 الحسنيين حتى يتركه شخص ونفى لصور والاور اصبحت ماركات لزيارات والجاهدات
 فان هذه الصور والانوار وبلك الصور والانوار كلها مخلوقة الحق حل وعلا ومن الآيات
 اذ به على وجوده تعالى واختار الطريقة لقسدية من بين طرق الصوفية اولى
 ونسب لا هؤلاء لا كافر اقروا متعة السعة السعة واحتجاب الله عن الشدة وله

ما عرفته من بساط ومذهب
 والها والله ردة تطلب
 المودد وحده وتدع كل
 مودة شملت عن ذلك
 (شعر)

اموال الذي قد اوجعنا اصبح
 ابي *

مفكرت محض اصبح فاعية
 نهدي *

وكن مستعبدا ما مصلحت
 شاكرا *

صلي ولا تكفر جدي الى
 نهدي *

فان لاهل الله اعظم حرمة
 متى يتقصها امر بالسوء

بصد *

فهي حيابة ما ماضي
 مشوة *

ويمكن في دار ايش في مد
 مبول عند يدعي رشد

وهو دا *

روح بعض المنين ويعتدي
 ويحتال في ثوب القوابة

مهباه *

وهبات من رشد عن
 التي س د

ذماري اهل المودة والقي
 ومارر من الله انكم اردي

فقد حارب المعبود فاقه
 خصه *

فيلبث ثوب الشفاء المرد
 في المروء حراسه الى *

شروء محذره وقارب
 ومدد *

وقال الحافظ جلال الدين
 السيوطي في رسالته مع

(١) رواد البخاري عن

ابي هريرة رضى الله عنه

وان مخرجني الى نصره

اولا في بطن الذي يجاري

ان يقوم لي اوطن الذي

يعادني ان يجرى اوبطن

الذي يدرني ان يسقي

اوبه ونبي وكعب وا

التواهم في الديار لآخرة

لا اكل نصرتهم الى غيري

انهم فقد اوصناك

اقول المين وانصاهن

الحق المستبين فادع الشك

بالفبين وراسع اصول

هذه نقول ونثبت

نقول فانه دبر ما بين

وماذا بعد الحق الا الصلال

فارحم نفسك وانتم

ع ودعت امثو ترك

اهل الشكوت والندون

قل الله ثم زهم في خوضهم

يلعبون وهذا آخر ما قصده

من المقال العريض المرى

المقول لدى كل مؤمن من

بعض الهوى حدى ومن ثبت

الطائر يرى ما يسكن

الصيف حدى لدوسرى

فقرا لله ما مضى ومن عليه

بالرضى انه خير رسول

واكرم ما مول وصلى الله

على سيدنا حسن رسول

وعلى آله واصحابه اهل

القرب والوصول ماتعين

الحق وثين الصدق آمين

اهل الاسلام وصار مريدا فيسعى التماس مد يكون شاعرا فعميم مجلس

نحوه مد عذوة دة والله سبحانه الخوا لاسم من مثل نجاتها لاسم وحلصوا مشا

دعوتهم من تضيقه الامر وقد سمع ان لم يسمع يملون الى السمع ونقدون بحسن السمع وفر

القصبة في الى الجملة واكثر لاصحاب بواهم وبهم في ذلك الامر واحب اعدا عابان

مربى اسلام الاحمر بـ بر تكون هذا الامر مدس الى عمل مشفهم ويدعو

احمره لشرعية نعمهم ولم يكونوا محققين في هذا الامر في الحقيقة وسامهدة اصعب في

اركان هذا الامر وفيه رتكاب الحزمة الشرعية من طرف وارتكاب مخالفة مشاخ طريقهم

من طرف اخر فلا هم الشرعية راصون من هذا العمل ولا هم الطريقة فلولم يكون

اركان الحزمة الشرعية كان مجرد ادوات امر في الطريقة شيئا فكيف اذا اجتمع معه

اركان الحزمة الشرعية وبهم ان حباب المراديو لا يرضى بهذا الامر ولكن لا يصرح

بانه ايضا رطابة للادب حكم ولا ينفى الاصحاب من هذا الاحتجاج ايضا وبهم احسب

توقف في بحثي كنت هذه الفهرت وارسلته بحكم فاسمى قرنتهم من اولها الى آخرها

هذا الميرزا جيو والسلام

المستوب له مع والسنور دس في مير حدم لدي احدى ساني الامرارو الدقائق

اني مشرها لا امكن ظهوره هان لا يبين حكمه في الامر والاشارة وبها مقننة من مشكاه

النوة وبشرك فيها الملا الاعلى ايضا وما يباحيه

بعد حمد و الصاوت وتذبح اندحوت ليعبر ان يحججه شريعه انى ارسلتها باسم

الطير على وجه بكرم قد وصلت وتشرعت تطاعتها حراكم الله صها به خير طراء وماذا

كتب من انصامت الحق حبل ساطع وكعب اودى شكرها وما يصاح من انهم

ولم ارى بكتبنا كذا وبمحرر توفى الله تعالى وبوصل الى سمع أهله ولكن الامرار

والدقائق انى كتبنا بها الملا لمن ارادته هان اق مرصة الطهور ان لا يملك شكاه

من تلك لقوله زمر والاشارة حتى لا يلا بور درمر من هذه الامرار والدقائق بلى

وبعولدى الامر لدى هو مجموعة معارفى واجهه معصامت السلوك والخدمة من حنود

في منزله ما شمع اسم مع فى غير هان من محرم الامرار ومحموط من العاط والخطا

ولكن مداد اصح را أحد دفع لى بالله رضى فقه وبربط من لطافة الامرار الشفون

فعدا وقت بكر ريتيق صدرى ولا يطق ساني ويست تلك الامرار من قيل مالا حى

ارادها في البين لا يسعها نطاق البيان (شعر)

حسنى هذا نزل واقف بحرب الاحاديث عرب الدائع

وهذه النوبة التي نحن نتحدث في منزها ممددة من مشكاة نوة لا بدع عليهم اصلافة

والسلام والملا لا على شركا في هذه لدوة وكل من يشرف بها من تسامع الانباء عليهم

الصلوة والسلام من توهرة رضى الله عنه اخذت (١) عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

وما بين يمين من العلم ما أحدهم مقدشته وما لا آخر قد وثقه قطع هذا شعور وذلك لعدم

لا آخر هو امر الامرار ولا يدركهم كل أحد ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل

وقد كتبت في كتيبي ورسمي وحقق أن كالات لسوء أفعالكم هجر محيط وكالات لولاية
في حيا فطرة بحفرة ولكن ماذا فعل وقد قال جاسعه من عدم ادراككم كالات لولاية
ان لولاية أفضل من السوء وقالت طائفة أخرى في توجيه هذا الكلام ان المراد به ان ولاية
نبي أفضل من حوته وكل من هدى العربيين قد حكموا على السائب من غير علم بحقيقة السوء
وغريب من هذا الحكم لحكم بزحج سكر على الصحو فان عرفوا حقيقة الصحو لعرفوا أن السكر
لا يسهل ان الصحو أصلا (ع) مائة الفرضي بالعرشي وكابهم شمو صحو والحو من
الصحو هوام ورعوا وجود ثمة بهما فرجوا السكر عليه وايهم درعوا وجود لمثله
بين صحو الحواس وصحو الحوام لم تعزوا على هذا الحكم فان من المراد هذا أصلا أن الصحو
أفضل من السكر مطلق وهذا الحكم رائي عدمه سواء كان السكر صحو محض أو حقيقين
ونعصب لولاية على السوء وترجح السكر على صحو شبهه بترجح الكفر على الإسلام
ونعصب حول على لهم فان كالات السكر والحل من ماسب لقسم اولاية وكالات لولاية
والهم ماسب مرتبة اسوء قال الحبيب بن نصور خلاص شعر

كفرت ديني قولا الكفر واجب • لئدي وعند المسلمين قبح

ومحمد رسول الله صلى الله عليه وسلم استعد من كفر قتل كل مسلم على شاكته فكأن
لإسلام في عام لم يزل من الكفر كذلك يعني أن اعتدائه في حقيقة أفضل من الكفر
قال الله فطرة فطرة (فارقين) كما أن الكفر والسكر والحو ثابت في مرتبة الجمع من
معدلات اولاية كذلك الإسلام والصحو ومعرفة متحقق في مرتبة الفرق وهذا الجمع ماسا
فذلك تصح انتم مائة انكر والسكر والجلل مع لاهم اولاية (أقول) من سيات
الصحو مثله في مرتبة الفرق وهو بالصفة في مرتبة الجمع التي اسس بها غير السكر والحو
والاصحو مرتبة فرق خاصة بفرج السكر واللاه محاط بالسكر ومعرفة مشو بالجلل
ما وجدته محلا لذلك تذكرت احسن مقام الفرق ومعرفة بالخصيص وبذلك يترجح
السكر ومثاله بهما بالصحو ومثله وأعمل ارباب الطبقة يحذرون هذا المعنى بالفرق أيضا
والصحب كل محب لم يهتموا بالانساب عديم الصلاة والسلام انما يدور ما ناولوا من هذه
عظمة والخلابة كله من حربي السوء لان حرق الولاية وغاية شأن اولاية انما هي الحادية
لسوء هو كالات لولاية مربة على السوء لكان الملائكة الذين ولايتهم أكن من رتة الولايات
أفضل من لاتب هذه الصلاة والسلام ولما قالت طائفة من هؤلاء القوم ما نصيب اولاية
من لسوء راو اولاية الملائكة الملائكة الأعلى أفضل من ولاية لاتب عليهم الصلاة والسلام
قاروا باضرورة ان الملائكة أفضل من لاتب عليهم الصلاة والسلام وعارفوا في ذلك
جمهور من السنة والجماعة وكل ذلك لعدم لاطلاع على حقيقة سوء وما كانت كالات
لسوء حفيرة في نظر الناس في حسب كالات الولاية بواسطة هذه السوء بسطنا الكلام
في هذا الباب باضرورة وكشف ثمة من حقيقة انه مائة رد عموم دلوسا وامراني امر ما
ونات اقدا ما ونصرة على انجوم سكا فرب وحبث كان اخي الارشد الشيخ ميان راود من
المراددين في تلك الحدود كان باعنا على هذا التصديق

وانك واوحد موحد

تجلبت عليه بهيتك وانك

صلى الله وسلم وادرك عليه

وعلى ما ريت مقدس صبي

على آله وصحبه اركان

البيت الاقدس وبعد فان الله

تعالى اوحد العالم لآدم

واوحد آدم الخاتم واوحد

الخاتم لنفسه فيمل الكل

مشهور وصده شرفا عليهم

من مماء التوحيد بشل

شمسه فظهر شروقه

لعيسى والايمن الشهودى وبيان التوحيد اليهودى والتوحيد لشهودى وان الضرورى
في تحقيق المساء هو لشهودى وان اول من اظهر لتوحيد لوجودى صاحب الفتوحات
المكية وما يناسب ذلك

بعد الحمد والصلوات ليعلم الاخ الامر المير محمد لله ان لايمان بالعباد بوجود الواحد تعالى
وسائر صفاته نصيب لانيه واصحابهم عليهم الصلاة والسلام ونصيب الاولياء الذين
ثبت لهم الرجوع بالكلية ونصيبهم نسبة الاصحاب وان كان هو لاه قد بين بل ان ونصيب
الكل ونصيب عامة المؤمنين عساو لايمان الشهودى نصيب عامة الصوفاة سواء كانوا
من ارباب الغربة ومن اصحاب العشرة فان اصحاب العشرة ومن كانوا مرحومين بنكرهم
مارحوموا بنكرهم بنكرهم مستشرق الى الحق وهدى اليه دائمهم بالحق مع الحق
وما امر مع الحق حل صلواته لايمان الشهودى نصيبهم دائم ولا صلواتهم صلواتهم
كانوا مرحومين بانكرهم وتوحيدهم ظهروا وهدى الى دعوة الحق باحق حل وعلا كان
الايمان العيسى نصيبهم بالضرورة وقد حقق هذا الحق في بعض رسائله ان التوحيد هو
الحق مع وجود الرجوع من علاءه النفس وعدم الوصول الى نهاية الامر والرجوع
بالكلية علاءه وصول الى نهاية لهباب وانصوبه رجوعا الى الكمال وهو في الجمع بين
التوجهين وهدوا الجامع بين التشبيه والتثنية من الكمال (ع) والاساس فيه مشقور من حيث
فاداه مع الانباء عليهم الصلاة والسلام من وطاعة الدعوة وتوحيدها وتوحيدها وتوحيدها
مصلته الرجوع يكونون وتوحيدهم بكتابتهم الى الحق حل شأنه فاني تمام اشوق الربوبى
الاعلى من غيرى في مراتب العرب في شعر

هذه لارباب العبر نصيبه في الشعر في مسكن ما يصرح

والكمال عند فقير هو ان ترشح الكثرة وقت نعوض من النقص بالكلية حتى لا تكون
الاحياء والصفات ايضا مطبوعة ولا يكون غير الاحدية بالضرورة مشهودا نعمه من الله ما
به من الله وان يقع النظر وقت الرجوع الى الكثرة بالقام ولا يكون مشهوده كما في التوحيدين
غير انطلق ولا يكون شغله غير اداء الطاعة ودعوة الحق الى الحق حل وعلا فاداه ثم امر
الدعوة وودع العلم الذي توجه بكتابه الى حجاب قدسه تعالى ويحول رجليه من نصيب
الى الشهادة وبدل مسألة امر سلة بمعاملة المعانقة ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو
فضل عظيم (ولانجانب) القصص ان الرجوع الكلى نفس ولا يرجع من التوحيد بالحق
الى الحق حل وعلا انفس من توجه الى الحق بدعوتهم وكتبهم فان صاحب الرجوع
ماتجاه الى مقام الرجوع باختياره بل نزل من اعلى الى اسفل بل هو الحق حل سلطانه ورصى
الله بالمر عن وصوله صاحب الرجوع فانم عزاد الحق حل شأنه وفان عن مراد
الله وصاحب التوجه بخطوة الوصول والشهود وهو ضرورى بالضرورة نصيبه في شعر

اذا ارضى متاقل يصادى في هذا الهجر اخطى من وصالى

لا في اوصاف عيسى في شعر نولى لمرلى

وشعلى في الحب كل حال في احب الى من شئت الى محالى

دخان فحقق منها الحيات
الست المراءى بها عينا
فقال لها وللارض انيا
طوما اوكرها قلنا انينا
طامعين فانظر من الوجود
ليس الا من ذوان الذرة
على نفسها من هبة نظر
الناظر الباطن الشاهر
والعاريات كاهن به الح
الشعاع الى امدى اسهور
وان احللت الثبات
بظهور مقتضيات المقالار

مصدقهم على توحيد ولائهم من لشكك في ردة فان كان لموجود واحد في الحقيقة
 وكان ماسوا ظهوره وكان صفة ماسوا مصادقه كإلزام هؤلاء الجماعة لمسح الأيدي
 عليهم للام بها بصلاته ولأن كيد ولم يخوفوا بموت لا يدية على مصادقه ماسوا
 ولم قالوا لعديده أعداء الله ولم يظلموهم على مشأ عنهم ولم يريدوا منهم رؤيته لمعبرة
 الناشئة عن الجهل فيهم ولم يظلموهم ان مصادقه ماسوا مصادقه حل وملا (قل)
 بعض هؤلاء الجماعة ان لا يات عليهم الصلاة والسلام في حرموا امرا رارا واحدا بوجوده
 من اموالهم ومو امرالدعوة من انات المعبرة واحقوا الوحدة ودلوا على الكثرة بسبب
 تصورهم لحوام من ذلك وقد يقول غير مجموع منه كالات جمع القلوب بصلاته من اشعة
 من الايدي عليهم السلام حتى يجمع ما هو مطلق في نفس الامر فان كان وجوده في نفس الامر
 واحد لم يخفوه ونهروا خلاف ما في نفس الامر خصوصا في الاحكام التي تتعلق به
 واحب الوجود وحدته وأمله تعالى وتقدس منهم حبه بصلاته وانه يريهم ان كان
 قاصر النظر صر من ادراكه وان حرا من فهمه بصلاته عن اعموم الاثر ان المشاهدة
 القرآنية وماورد في الحديث النبوية من انشأته بصلاته من انشأته بصلاته
 من اسوام ومع ذلك لم يجمعوا وبصفتهم نوههم عطف له وام من انشأته بصلاته هؤلاء الجماعة
 سموا من قولهم الوجود والوجود ويترى من هذه مسمى له وقد تعالى وتقدس
 مشركا ويقولون لمن يقول بوحدة الوجود موحدا ولو كان له ذلك فسمي بغيره لها
 ظهورت الحق سبحانه وان عبادته مصادقه سبحانه يعني ربهم من انشأته بصلاته
 من هذين الصفتين مشرك وأي صفة مصادقه موحدة والأيدي عليهم الصلاة والسلام
 مادموا الحق الى وحدة الوجود ولم يقولوا من قال بحد او حوده مشركا ان كانت هذه وهم الى
 وحدة الوجود حل سبب وطاعة لشرعهم من انشأته بصلاته ماسوا ماسوا ماسوا ماسوا
 ماسوا تعالى بعنوان الغيرية لا يخلصون من الشرك ماسوا ماسوا ماسوا ماسوا
 ذلك اول بعض المتأخرين منهم ان العالم ليس من الحق حل سبب له وبهشاشي من اسول بصلاته
 وبطعن في القائلين به وبشاههم وسكر الشيخ محي الدين في حري وانه من هذا الوجه
 ويدكرهم سوء ومع ذلك لا يقول بحدية عدمه من انشأته بصلاته ماسوا ماسوا ماسوا
 ولا غير الحق سبحانه وهذا الكلام بعيد عن الصواب فان الاثنان مبادران فبصيرته مقرر
 وسكر معبرة بين الاثنين مصادقه لصدقة الحق ماسوا ماسوا ماسوا ماسوا
 واحب انهم لا هو ولا غيره ورسو مبادرانه بصلاته ماسوا ماسوا ماسوا ماسوا
 في المتأخرين فان صفت الواجب ليست ممكنة من ذات وحدوار الانهكاث بين الذات
 والصفات القديمة غير متصور فقول لا هو ولا غيره صادق في الصفات القديمة
 بخلاف العالم فان تلك الصفة مفقودة فيه كان (١) لله ولم يكن معه شيء في العينية
 والصيرفة مما من العلم بعيد عن الصديق لعة وصطلاحوه هؤلاء الجماعة غرعو العلم
 ونهروا كالصفات القديمة ونهروا الحكم لمخصوص من انشأته بصلاته ماسوا ماسوا
 وصولهم وحيث قالت هؤلاء الجماعة اني مصادقه الله كان للام لهم ان يقولوا بغيرته

(١) قوله كان الله الخ
 رواه البخاري عن عمران
 بن حصين رضي الله عنه
 بلفظه كان الله ولم يكن
 شيء غيره وفي رواية
 ولم يكن شيء قبله قال ابن
 حجر وفي رواية غير البخاري
 ولم يكن شيء معه اه
 الحجة بحقيقة الحقائق
 وهي الحقيقة المحمدية
 عليها افضل الصلوات
 واكمل التحيات وتحيط

نص حتى تم حوزة ربه رب التوحيد الوجودي وتحكموا بعد توحيد في وجود
الوجودي لاند من القول بعبية كافي في شبح محي الدين بن عربي ونحوه ولقول بعبية
لاعتني ان العالم محدد بالصانع مع الله من ذلك بل عني ان له لم يعدم والوجود هو حسب
الوجود تعالى وتقدس كما حقق هذا بغير هذا المعنى في بعض رسائله (قال قيل) ر' صورة
الوجود في الله أو لم يقول بعد الوجود من كانه غير له ر' وبهذا لا ينسب له
الان هو شرك المبرقة (حسب) أن ر' لا ينسب أي هي شر المبرقة تدفع بالوجود
اشهودي ولا حاجة الى التوحيد او حودي في ذلك بل عني ان لا يكون مشهود الثالث
ومعونه غير الداء لا بد من حقيقة حتى تحقق له ، ويدفع شرك المبرقة كما دار أي شخص
اشمس في اهر واحد ولم ر' لغوم يدفع رؤية الانبي وان كانت لغوم كله موجود
في الله ر' والقصور هو كون المشهود هو اشمس وحدها سواء كانت لغوم موجود
أو معدوم بل نقول ان كمال الله تعالى في صورته يكون الاشياء موجوده ومع ذلك
لا يثبت سالك من كمال تعلقه وشعده بالعبود الخلق الى شيء أصلا لا يشاهد شيئا
ولا يتم بغير تدبيره الى شيء قطعه فان يكن الاشياء موجوده في أي شيء تحقق له ، بل يكون
فان وداعلا ونسب (أو ب) من صرح بوجود توحيد هو شبح محي الدين بن عربي
ومساريت شائع المعنى وان كانت مشعرة بالتوحيد ومنفعة من الانفساد ولكنها قابلة
لأصل هي به حيد شهودي فله ، بل عبر الحق سبحانه فان الله تعالى في حقيقته هو الله
وما يعظمهم منه في بعضهم ليس في يد عربي وهذه كانه ر' نفسه من بعض رؤيه
أو حيد لا يلقى واحدة لها عني توحيد او حودي والذي يوب مسئلة وحيدة الوجود
، بل عني ان يكون اشهودي بصرف هو شبح محي الدين بن عربي وحصل بعض
المعارف المدعومة من غير المصحت ، بل عني ان يكون اشهودي من بعض بطون المعارف
، بل عني ان يكون اشهودي من غير المصحت ، بل عني ان يكون اشهودي من بعض بطون المعارف
أخذهم حربه شيء فاني قدس الله وخاله لا حاجة في تحصيل ، بل عني ان يكون اشهودي من بعض بطون المعارف
اشهودي ، بل عني ان يكون اشهودي من بعض بطون المعارف ، بل عني ان يكون اشهودي من بعض بطون المعارف
لوجود اشهودي ، بل عني ان يكون اشهودي من بعض بطون المعارف ، بل عني ان يكون اشهودي من بعض بطون المعارف
او حودي ومعارف ، بل عني ان يكون اشهودي من بعض بطون المعارف ، بل عني ان يكون اشهودي من بعض بطون المعارف
، بل عني ان يكون اشهودي من بعض بطون المعارف ، بل عني ان يكون اشهودي من بعض بطون المعارف
(وأما) ان أكثر سالكين هذا الطريق يصلون الى المطلوب وأكثر ما يرى ذلك الطريق
يتولى في طريقه ويروون عن الصراط قطره وداون توهم اتحادا ظاهرا لا يصل ويحرمون بذلك
بوصف وحيث هذا المعنى بحسب تعدد قوا الله سبحانه في الوجود بوسير بغير وان كان من
الطريق الثاني ووجدت في من ظهورات علوم التوحيد او حودي ومع ذلك ، كانت
هنا الحق سبحانه شاهدة لخاله وكان سيرة اسير المحفوظ طوى بواذى السريق ومعونه
باعداد صلاه وعبدته تعالى وحاور مراتب العلاء ووصل الى الاصل توبق الله تعالى وهو
ولما وقعت المسألة على المسترشدين رأى ان الطريق الآخر اقرب الى الوصول وأجمل من حيث

الوجودات السبالة قائم
بالشعاع الحمدي في كل
بنت ممد من آدم الى
انقرض هذا العالم بتمام
اليث الذي يصلح لان
يكون مكان الموحدة
الذكورة نوة وصديقية
فان لآله صلوات الله
وسلامه عليهم مقدسون
دناوة لاهن التوجه الى
غيرته جلوههم سوت الحق
في الشاهد النبوية والكتب

المقصود الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله فثبتت رسله بالحق
(بابه) فدل من صحة السابق أن الموجودات وإن كانت متعددة وما سواه تعالى كان
موجودا حاررا نفعي المسمى له. ونحصل الولاية الصغرى والكبرى من الله هو سبحانه
السوى لا عده واحدا له وما هو اللازم به أن تكون رؤيته للسوى معقودة لأن يكون
السوى مدونا ولا يشاء بمحصاه الكلام مع ظهوره قد بقي على أكثره من ما يقول
من العوم وجعلوا معرفة وحدة الوجود من شرائط الطريق بحسب أن التوحيد أشهودى
هو عين التوحيد الوجودى ورغبوا أن يثبت الوجود صلا لا حتى يحل الكثر من
مهم به معرفة الحق سبحانه لمختصرة في عارف لتوحيد الوجودى وتصوروا أن شهود الوحدة
في مراتب أكثر من ثم الأمر حتى صرح بعضهم رضي الله عنهم بأن عدد حصص كالات
السوى في مقدم لشهود الوحدة في الكثرة من في قوله تعالى "عظيم ذاتا كور شارة" بذلك
انقسام ويؤيد له إشارة هامة "عظيم ذاتا كور" في كثره وكأنه فهم هذه الإشارة
من توسط توالي حروف الكثرة حيث تقدم السوى من رتبتي من هذه الحروف والكافان
الابنية عليهم بصلوات وسلام الله عليهم في قوله عز وجل "لهم من الجنة ما يشاءون" يكون له
منهم في مراتب مثل ليس له نصيب من الجنة بل هو من الجنة لغيره والى ذلك ردهم الله
صالحه الانصاف و كأنهم يزعمون لا ريب عليهم بصلوات وسلام الله عليهم كالاتهم ورغبوا
كالاتهم بحسب كالاتهم كبرت كلمة تخرج من أفواههم (شعر)

وليس ثنى كامن جوف حضرة • سواها محوالت لديه ولا أرض

وأقر الله صلى الله عليه وسلم به في قوله تعالى "لن يفتنوا في أوائل
حاله وبقيت الشهود من حيث مدته في كبرياء الصغرى قال الخواجه بقدره قدس سره
كل يكور مرثيا ومحمودا ومجربا أو هو ما هو غيرته لى سعى بسعة كماله لا كمال شهود
أوحده في الكثرة أيضا مستهد في وهو مستعد من حيث قدسه وكلام الخواجه هذا هو الذى
أحرصى من هذا لشهود واحده من التعبدات بالمشاهدة والمعرفة وحول الرحل من العلم إلى
الجهن ومن المعرفة إلى الخبر حراه لله سبحانه بحسب خبر آخر وأما هذا الكلام الواحد من الجواهر
فهو من النقش قدس سره ومقرنق لادن بكلامه هذا (والحق) رقبلا من الأول بكلام
بهره الصارفة في جميع المشاهدات والمعينات على هذا النهج وقال هو يعنى الخواجه قدس سره
في هذا المقام الذى هو مدح حقيقة معرفة الحق سبحانه ونسب إلى حرام على بهاء الدين أولم يكن
بدايته نهية إلى ريد من ريد مع عدم شأنه وجلاله قدس سره ما جاوز الشهود والمشاهدة ولم يضع
قدمه خارج مصيق سجنى بخلاف الخواجه قدس سره في جميع مشاهداته وكلامه واحدة
بمعنى كلمة لا وجعل لكل غير الحق سبحانه ونزله ليطمئنى تشبيه هذه الجواهر ولا مثاليه
مثلى وكأنه نفس لا حرم تكون نهية التى لم تتجاوز التشبيه بداية الخواجه قال البداية
تكون من تشبيه والنهاية تكون إلى انتميه ولعله حصل الاطلاع لآبى يزيد في آخر الحاصل
على هذا القص حيث قد قبل الاحتصار أبهى مد كرتك الأهن عقلة ولا خدك لك الأهن

المنزلة عليهم مآذبة الحق
ومأذبة ولسانهم هو
المدح إلى الله سرا جابرا
ولا ترفع مأذبة إلا بوضع
الآخرى قال الله ما سمع
من آية أو تشهها فأت بغير
منها أو مثلها فالتزم
الساعة تسكت بذلك
الحمد لله وليا محمدى
كان أعظم البوت الممدية
لا حدرم راب مأذبة
المؤاد قال الله تعالى وما

[illegible]

على خلافه فانهم الشيطان العدو وما يناسب ذلك

[illegible]

من النبوة والصدقية
لا الحصر كما لا يلهو ورود
الحق صريح في قوله أني
أرسل مني مع لغة صا
وكل من كان منه تأيد
الدين فهو صديق زمانه
يطم من المائدة سواء طم
غيره أولم يطم إلا أن
الصدقي لاهل زمانه لاند
وان سعى صدم عبره اصا
والاولد كاهم سوتادن
الله أن رضم ويذ كرفها

سلام ولا و حرا

وعدم الالعات الى اشهود ذات بعدد دفعه عرايا الكثرة وما به دلت

[illegible]

وذايوان الامتناء مال • نهبات التفكير في الوصال

[illegible]

السلام زلزلکم فی بام دهر
 لا یترض لها الا اراض
 فی الصل فانهم من اهل
 التأویل اذ ایس قلبهم
 متعلق صوی الفساد
 ماروهم فعیب خلق
 من هرط الحب کا صدق
 فی العار وای تراب فی
 القراش والطریق الیه
 صام بسده منحصرفی
 هدن اهدا یدل علی ذلک

❖ انكوب خد مس و سهون و نشان لي الا اجد ابري في حوت مستعزانه و خد نص
 بي بغير ملو و سرعة و بغير الاحكام و فقه و ما اشد دال ❖

و بعد از آن در مصداق و بعد از دعوت به این دو جهت آنجا که در مرسوم است و بعد از
شروع حمد و بعد از آنکه در وقت بی حاشی، آنجا که در مصداق است و بعد از آن

[illegible][illegible]

ذلك لشهود من دونه اعم ولا يكون مدلول دمي ومعد او حود سبب وعين قبيح
من شهود الحق سبحانه تعالى كان معا وما معكم الذي وهذا اشهود مسلم لم
الملك وهذا عدة هذا شهود يكون معه الثلاث بالكلية ولا في ارميه في مدين
شهوده ويكون فاسد ومتهك في شهود وهذا شهود معبر عنه عند هذه الطائفة بعبق
قدس الله امرارهم بالدراسة بسبب وبسبب له انما معرفة وبقوام تشاركون كل واحد
في هذا الادراك شواكر الفرق هذه هو ان شهود الحق لا يكون من جهة في احوال شهود
الحق من وعلا بل ليس بشهود بل هو شهودهم عبر عن سبحانه وانما العوام هو امرارهم
له نعم وانما انهم دمول تام عن هذا الشهود وانما انهم حر من هذا الادراك وعين الدين
هذا حساب من الدين كما انهم ليقين حقه بعد بحق هذا الشهود لا يدرى في غير الحقيقة
وغيره لا يحل لاهل في ذلك من اصلان بعض الكرام قدس الله تعالى سره من الدين
حجب عن الله وعن اهل البيت حساب من بين من نصا وعلافة من عرف حق المعرفة من
يصبح على سره فلا حرج على ذلك ان كان في معرفة حتى لا يعرفه من بعد ومن بعضهم انما
قدس الله امرارهم انما انهم بالله شهود نعمه (وحق يقين) معرفة عن شهوده
سبحه بعد ارميه عن الدين وسبب لاهل من شهوده هذا الحق بطريق من جهة لاهل
لا يحسن عطايا لاهل لا يدان ذلك بصوري ان الله يرى هومة من في جميع وفي مصر
مدى بهما الحق سبحانه به لاهل لاهل ووجود من عند بعض عبيده بعد تحفه
بانه انما في الذي هو الله في ربه وصحته سبحانه وتعالى وبخرجه من السكر والبيضة
الى الحق ولا يدرى ان هذا او حود او حود او حود في وفي ربه انما لا يكون العلم
به بامير ولا بين سبحانه بالعمير يكون في من اشهود طاسا في عين العرمة هذا وهذا
العين هو الذي يحده يعرف في ذلك او من عين الحق سبحانه لا ينبغي ان يكون في ربه حق
من ربه في نظر شهوده ولا من جهة في تصويره التي هي من جهة لاهل لاهل
والتصور عين الحق سبحانه وهي كانت كونه لم بطرق انما عا اصلان احدهم من
لا حرج من لاهل وارب الارباب وسهر العارة وان كان عند العوام مرهم بعد الفرق بين
نهي بصوري مدى هو واحد الملك بعبه بين الحق وبين حق الدين مدى هو انما
وجدانه نفسه عين الحق لكن في احد من ربه فيهما وهو ان التمييز في التجلي البصري
شع على الصورة في حق الدين على حقه وحده الملك يرى الحق سبحانه في الحق
بصوري بعبه وفي هذا الموضع يرى الحق بعبه لاهل بعبه لاهل بعبه لاهل بعبه
بالدليل اشهود في اهل بصوري في حال تصور بعبه لا يمكن رؤية الحق بعبه لاهل
سبحه وهي في مرتبة حق الدين التي تتفق فيها حقيقة اشهود وبعض شيو - ار من عالم
نظاع على هذا الفرق ولم يعلم انما صور العين يكون اطلس الطمن في الاكارف قدس الله
نهي امرارهم في تفسيرهم حق الدين على التبع مدى فرقة وانما انهم قد يحصل
في عين بصوري الذي هو اول تقدم في لاهل وهم امروا حق الدين مدى هو في
لاهم بعبه بل حكم ان الحق الذي حصل لهم في لاهل يحصل لاهل في الحق

خير من أمه أنم الله
عليه بحلال نعمه بصور
والعنوية ومضائل حكمه
الديوبية والاخرية فكان
يخضع لنعيمات ربه في
أيام دهره صائدا للزلازل
هوالم القلب بمخالب
المشاهدة والعيان قائدا لها
الى مصير في الشهادة
بماعدة فرسان البيان
مهمز لفرس كلهم بفرصته
مضروا من تحديده وله

ليرقى الى مدارج وصور ومع وجود دواء يوصل ومن غير نفس السماع الى هوى و صلب
 ووحدهم ثم انهم وان كانوا طرعا بعد انفسهم وان كان عريضة لهم رودة قسوة
 لم يكنوا به في محضين تزيينات الى رن او وصول ولعروج وحادجوا الى السماع
 (وطب شد) من مشايخ قدس الله امرارهم نهط نفوسهم الى مقام العبودية به وصورهم
 الى درجة ولاية ورواجهم بوجهه الى حدب نفس في معية الله الى الامر اجده
 النفوس وكذا يصل الى الروح مدد من مقام النفس المظلمة التي صارت مظلمة وراحدة
 في مقام العبودية محض لروح بواسطة قلب الامتداد ماسة خاصة باطلة وبواسطة
 هؤلاء الاكار في عبادة وبيكهم في دة حقوق العبودية والطاعة وبل انروح بمقدود
 في دة هم وشوق لعمود قدس في وطهم حبيبهم لامع وورثته الله وصورهم
 مكملته كعمل تسمع السعة الا حريم كانت انصارهم حادة يصمرون من بعد ما حرم
 الاقربون من ذمة ووركان ووجهه في الا ولكنهم يورثون وورثون دور الاصل
 ولهم في ذمة انفسهم شدة عظيم وحالة امر الا حريم لهم الى السماع وواحد من تعظيم
 الله دة ما يجمع ويكدهم يورثهم دور لاص من لروح والطاعة لفقدهم من هوى
 السماع وواحد من الاوقوف بهم على عظيم شأن هؤلاء الاكار بعدون انفسهم عشقا
 وسعوتهم رهاذا وكانهم رعون في العشق ووجهه متعصر في رقص والوحدة (ومن)
 شدة من شدة محزون بعد قطع ذلك سيرة الى الله والحق في مقامه الله جدا قويا محزون
 سائلا لخدمه حر حرا وورثه برودة لموعده ذلك واسيرة صير حائرة لانحياحون
 في لروح في نور عريه ويس لسماع ورفض في محضين دور دور من ان وصول
 لا الوجد والتواجد عندهم شيء مقبول بل يصلون بهذا العروج الا حريم في نهاية
 مرتبة المحنة الوصول وورثه بواسطة سيرة صلي في دة دور سيرة من معية
 لمصوص به وورثه نوع من الوصول محضين سيرة الارادة لا نصيب من هوى انفسهم
 لا اطلب به فان ارجع التواضع لانه به انا به هذا النوع من الوصول بمحض فصل
 الحق حده الى عاد واصل عليه رتبة المستعدين نهط نفوسهم الى مقام العبودية ورواجه
 بوجهه الى حدب نفس بلا نفس وهو السماع فيكم لا بال الفردية والحاوي لتكملة الالات
 العظيمة والاصلي بالمطهر هوى نفس الارشاد لا اطلب لا وادو عاوم نهط نفوسهم الى
 وهما في المدارج لاصية بيسرة في لا طر في انفسهم سيرة هوى ولا نفس فانه في حاور
 اصل والاصل ومن هوى كامل مكمل حرر او جود جدا حتى انه لو ظهر بعد فروع
 متدوية وارمنه متعدة فهو ايضا مقتدر بوز به عالم سره شدة لامراض النفس وتوجهه
 دافع لاجلاني لردنه بغير المرضية وهو اني ثم مدارج العروج ويرى في هوى العبودية
 واحسن بعبادة وتيسر به ويحب نفس هذه طبقة نفوس العبودية التي لا مقام عوفة
 من مدمات لولا في وشرف به وغالبية مضاف بعبودية انفسهم ليد هوى جامع الخ مع
 كالات مرتبة الولاية وحاو لتمام مقامات درجة الدعوة ويحفظ من الولاية انفسهم عقيم
 لولة والمحنة ان هوى النضرع صديق في حده (ع) في حتمته في هوى الحاس كاهل هوى
 والسماع والوجد مضر القميدى وناق لروجه وان وقع بالشرائط وسحر رودة من شر تد

الحقيقة الخارجية من
 طرر السيرة والاسند لال
 قال عليه السلام من عمل
 باعمل وورثه الله علم عالم يعلم
 وحب امتثال امره على
 هذا الفهم لان الادب مع
 الحضرة الربوبية مضمي
 لادب معاداد الوالدواطة
 وصول ثر روية لائق
 جل وعلا الى الولد وقال
 بعضهم في بيان الحقيقة من
 آداب المرأ مع الحضرة

سمع في آخر هذه الرسالة نشأ لله تعالى ووجد امتدنى دعوت وحانه وذل وحسركه
 طبعه ونجركه مشوب ما هو في الدنيا وعي الناس من ايسر ارباب القلوب ورب
 القلوب متوسعون بين الدنيا والآخرى والتمنى هو الذي في الله والسبق بالله وهو
 ابو صل الكامل والاشياء درجات بعضها فوق بعض وهو وصول مراتب لا يمكن قصها
 الاكس (وهو الحلة) ان السمع زعم لثمنه مطين وقد فهم المشهور ان السمع من آله وكن
 يعني ان علم ان السمع لا يتجسج اليه ارباب القلوب أيضا مطلقا لجهدهم لم يشرفوا
 بعددولة احدهم ويردون قطع المدة ما يرضى والحمد لله الشاقة فالسمع واحد
 مد ومعاون اهؤلاء السمع في هذه الصورة ومار كان رباب العيوب من صدورهم قطع
 مسلك سبيلهم من عدم ويسوا الحق حتى يسمع (او عي) فصار ان يسمع السمع لارباب
 ارباب السمع لحدودهم ايسر على سلافة من الارباب في مشروط بالشرط والذوق حرمة
 انه من جهة الشرط عدم الادب لكما يفسد فلو كان معتق سبحانه هذه هو محسوس
 به في بؤرة السمع انفسه من العروج والكمه في هذه مقام صرح به وقت سمع هذا تسليبي
 وارباب السمع في كتاب الاكار مستعيني الاحوال كعوارف لمصارف اكارها مودة
 في سمع السمع ان هذا السمع في سمع في سمع رباب وهذه لاحتفاع
 ادى مسرعة عارضا في هذه لاور لا شك في به مصر محض وفي صرف لسمع العروج
 في ولا يسور الصعود والرق في وادد السمع مود في هذه من وانصره موجود
 في تلك السمع في سمع السمع وان كان سمع السمع الى بعض السمع وان كان كان سمع
 مراتب العروج فهم من الاو مد وما تطو مراتب العروج يمكنه لخصوص بانهم لصفحة
 لاه موددهم وخلق له ما انه هو عارفة في سيرة في وهذا السير الى اسم الهى
 كان السابق مظهره والسير بعد ذلك يكسوف في ذلك الاسم وما يعوقه فادجوره وما يتعلق
 ما يكشف لاربابه ووصل الى معنى الحق وحصل به في ذلك وفيه هو وحيد يكون
 متباحقة ونهاية السير الى الله في الحقيقة حق في تلك الحال وفيه هو نهاية لاولى
 انى هي انه السير الى الاسم من نهاية السير الى الله ودرجاتها تصاو وعشار
 حصول الله اوله في تلك الرتبة طهرو سم بولايه (وما في) من لانهية
 السير في الله هذا السير في حيزه ووجد على من العروج ومعنى هذه هي نهاية ذلك السير
 هو ان السير اذا وقع في ذلك الاسم بالوصول وتبقى بالشؤبات لدرجاته لا يصل الى به
 أصلا فان كل سم مشتغل على شؤبات غير منه هبة وأما اذا أريد تزيده من ذلك الاسم وقت
 العروج فيمكن ان يطوى ذلك بقدم واحد ويصل الى نهاية السيرة فمن استهلك هناك فيلها
 من ترفقه وان ارجع تزيده خلق الله من فصيلة وكرمة ولا تظن ان الوصول الى ذلك
 الاسم أمر سهل بل لا بد من بذل الروح حتى يشرف تلك ادولة ومن د لذي يخص بهذه
 لعمدة القصوى من بين ربه وبعدها وما تحمله تزيده ونقد سائر يكون عين التشبه
 وتقصير بل أكثر من سائر تزيده نعم وأدول من مقام لروح والتمنه ادى
 بحيل لك فوق العرش هو انصارا حل في دثرة تشبه مودته المكشوف امره من طاه لارواح

الروية تستقيم المظاهر
 التي قبلت أو الروية
 لانهم مظاهر تلك الأثر مثل
 الاب ولا مودته من هو
 من فيه ادها المنطيم
 راجع الى الرب حقيقة
 واليه يرجع الامركه فامتثلت
 أمره ودكرت في هذا
 المختصر ما يكون سببا
 لحصول المعرفة المطلوبة
 من لادن المتكس من
 الناظر فيه ان لا يستند الكلام

[illegible]

وہی مولانا صاحب کا مرثیہ ہے جو ان کے ہاتھ سے

هو صمد و ربه اور . صورت و صفت حق هر عالم الامر و ربه . عالم الامر مراتب لا
و لشؤب ثلاثه و صمد واحد لا و صمد لا . هي صمد المصوب الخلق في صمد . و صمد المراتب
الطلبه و الاصلية و الكبر . فو لاله و لا حده و اتصفيه قد دان به بسمه صمد
و أي صاحب دونه نشرف بهد اندوه بلك قصص الله فوته من شدة و الله و انقص اعطيه
يسفي العود أن يكون على صمد و لا تشع نكته صمد . سرق طرق و ان يطالب المحدث
في صورت الور . شمر

کیف لوصو' لی - دودو' ۵ قیل دودو' خوف

﴿بسم﴾ حر علم يدوام الوجود، استمراره - ثم شخص شرف ربه بالله سبحانه وتعالى، امتداد
الذل عليه الحصول - حضوره ولو صح - بهت - ان (اعلم) ان كل علم محصل له - علم
من ورائه طريق حصوله - وهو حصول صورة العلوم في ذهن العلم وكل علم
لا يتح - ح في حصوله - حصوله - وهو علم الانسان بدانته - وعلم حصوله - رى
ان سائر حاضرة عندنا هم نفسهم ومادته - صورة العلوم خاصة له في علم الحصول
وهو مصوب في ذهن متوجه - ماد رالب بصورة من لذهن زال ذلك التوجه - اذ هي - و

الى مؤلفه من براه في
قبضه تصرف الحق في
ذكره كالمقر في يد الكاتب
قانه اذ لم يثبت الامر الى
مؤلفه دخل في زمرة
الذين علومهم حاصلة
عن الحق بلا واسطة لان
الوجود المعاري عدهم
في حكم العدم كما قال بعض
العارفين من اصحاب الصياني
مخاطبا لارباب النظر

اجتمعوا وادبوا من اوتى نجوم هديهم ولهم نصيب من ثمة لاداة مخصوصة بهم
 واملح السرمدى نصيبا لهم وثبتت حرب الله لان حرب للقدم المشغول فان تدفن
 بعض منها في مرقبات وان يكون تقدير في عمليات مع وجود حدة الاعتقاد
 لا ياتي اليه ثمة ان بكر منها عطفة ووب بعض فيهم كاي - فان ذلك يخص عدم
 الاضاف وصرف لذكارة بل كاي اكثر ضرورتا لادى فان ياتي تلك لضرورتا
 هم العباد وادى حدهم ردتهم اهم العباد - فهو نور هديهم لاهدس واولا برهم
 الصواب من الخط - لهم وهم الذين بذلوا جهدهم في اهل الله كذا الذين القوم وسلكوا
 ما من كثرة وصرمدى من هديهم حتى وانهم من حالهم صل واصول - انما ياتي
 لا وضع (يعني) ان بعد ان معدلات الصوفية لاخرى اهي بعد تقام من قبل الصوفية
 وادى صول في نصي درجاب الولاة هي هي معتدات اهل الحق هي للعدا بالان
 والاستدلال وثمة ومع مكشف ولاهم وان هدي بعض الصوفية في انما انظر في بوسه
 اسكر وعنه الخ لم يتجرب تلك امة رتبوا ان اد حاورت لامة وتوسع في لاسر
 يكون لك الصفة هديهم وادى في عني تلك حدة وكن المرحوب لا واحد بها
 فان حكمه حكم لتمد صديق وصديقهم لاسر هديهم في كشف ومن حلة بحالهم
 هذه حدة حكم بوحده وجود ولا حدة واهرب وبقية اديان كاسر وكذا
 كاسر وجود لاصحاب سعة و - سعة في خارج وجود ثمة ذات الحق من
 ثمة فان عباد اهل لاسر هديهم وجود في خارج وجود ثمة هي وجود
 ذات وامت كاسر هديهم هديهم في ذلك وامت هديهم في مراتب هديهم وامت
 ان امره يكون حدة هديهم لاسر في كاسر هديهم وجود في خارج وجود ثمة
 الا حدة وادى انه لو كانت هديهم كانت مشهورة وامت لاسر وجود
 وامت في حدة هديهم وجود لاصحاب لاسر هديهم وامت لاسر هديهم لاسر هديهم
 هديهم على لاسر هديهم لاسر هديهم لاسر هديهم لاسر هديهم لاسر هديهم
 وادى لاسر هديهم لاسر هديهم لاسر هديهم لاسر هديهم لاسر هديهم لاسر هديهم
 اكا العباد (وهم) حلة بحالهم حكمهم بعض امو - يبرم كونه على فاعلا لاسر
 فانهم وادى لاسر هديهم لاسر هديهم لاسر هديهم لاسر هديهم لاسر هديهم
 بحالهم جمع اهل لاسر هديهم لاسر هديهم لاسر هديهم لاسر هديهم لاسر هديهم
 هديهم ان شاء الله وادى لاسر هديهم لاسر هديهم لاسر هديهم لاسر هديهم
 الصديق وامت لاسر هديهم لاسر هديهم لاسر هديهم لاسر هديهم لاسر هديهم
 هديهم لاسر هديهم لاسر هديهم لاسر هديهم لاسر هديهم لاسر هديهم لاسر هديهم
 وامت هديهم في هديهم هديهم هديهم لاسر هديهم لاسر هديهم لاسر هديهم
 وامت هديهم لاسر هديهم لاسر هديهم لاسر هديهم لاسر هديهم لاسر هديهم
 احد ايتسوا من حيث لاسر هديهم لاسر هديهم لاسر هديهم لاسر هديهم
 (ومن حلة لاسر هديهم لاسر هديهم لاسر هديهم لاسر هديهم لاسر هديهم
 حلة هديهم في هذا البحث هذه العبارة الحاكم محكوم والمحكوم كاي وجعل الحق سبحانه

انهم من الرد بالعدا
 ههنا في المرفة اذ العبادة
 بحسب تادوها الى الله
 تتعلق باعمال الجوارح ولو
 حلت الى باهر لاسر هديهم
 لاسر هديهم لاسر هديهم
 ولعابة من حنى الخلق
 ليس مجرد الاعمال
 الاعمال الظاهرة تابع لغيره
 والعرفه هي النفس بالادب
 وبعض الصوفية اراد ان
 بانعي لاسر هديهم لاسر هديهم

بحكم احدواثه حاكم هذه مع سبع اضرار من الاحبار مستبح عند اهلهم لمورس
مكرام القول ودور واصل ذلك من اشد كثرة القول لهم لعدم كان اؤلفه حتى
سجد لا افعلى الصورى وهذا القول من لكار رقيه حتى سجد و اؤلفه حتى
حور و هاء لعل الصورى يسد من حقيقه رؤه الحق سبحانه بل هو صرب من ث
والا ل (نظم)

براه لؤمون يعبر كيف و درك و صرب من مثل

وكذا هم قدم اوج بكل و راسه وهذا القول من اشد كثرة القول لهم لعدم كان اؤلفه حتى
سجد لا افعلى الصورى وهذا القول من لكار رقيه حتى سجد و اؤلفه حتى
حور و هاء لعل الصورى يسد من حقيقه رؤه الحق سبحانه بل هو صرب من ث

الاسماء من اشد كثرة القول لهم لعدم كان اؤلفه حتى سجد لا افعلى الصورى
هذا القول من لكار رقيه حتى سجد و اؤلفه حتى حور و هاء لعل الصورى يسد من
حقيقه رؤه الحق سبحانه بل هو صرب من ث

الاسماء من اشد كثرة القول لهم لعدم كان اؤلفه حتى سجد لا افعلى الصورى
هذا القول من لكار رقيه حتى سجد و اؤلفه حتى حور و هاء لعل الصورى يسد من
حقيقه رؤه الحق سبحانه بل هو صرب من ث

الاسماء من اشد كثرة القول لهم لعدم كان اؤلفه حتى سجد لا افعلى الصورى
هذا القول من لكار رقيه حتى سجد و اؤلفه حتى حور و هاء لعل الصورى يسد من
حقيقه رؤه الحق سبحانه بل هو صرب من ث

الاسماء من اشد كثرة القول لهم لعدم كان اؤلفه حتى سجد لا افعلى الصورى
هذا القول من لكار رقيه حتى سجد و اؤلفه حتى حور و هاء لعل الصورى يسد من
حقيقه رؤه الحق سبحانه بل هو صرب من ث

الاسماء من اشد كثرة القول لهم لعدم كان اؤلفه حتى سجد لا افعلى الصورى
هذا القول من لكار رقيه حتى سجد و اؤلفه حتى حور و هاء لعل الصورى يسد من
حقيقه رؤه الحق سبحانه بل هو صرب من ث

الاسماء من اشد كثرة القول لهم لعدم كان اؤلفه حتى سجد لا افعلى الصورى
هذا القول من لكار رقيه حتى سجد و اؤلفه حتى حور و هاء لعل الصورى يسد من
حقيقه رؤه الحق سبحانه بل هو صرب من ث

الاسماء من اشد كثرة القول لهم لعدم كان اؤلفه حتى سجد لا افعلى الصورى
هذا القول من لكار رقيه حتى سجد و اؤلفه حتى حور و هاء لعل الصورى يسد من
حقيقه رؤه الحق سبحانه بل هو صرب من ث

من الله قال في غير روح ليس من الله انما هو لا فاعلم ان الله لا يخلق
 روحا وتوحيده حتى يدر على لا فاعلم ان الله لا يخلق روحا وتوحيده حتى يدر على لا فاعلم ان الله لا يخلق
 باعتبار روله الى فاعلم ان الله لا يخلق روحا وتوحيده حتى يدر على لا فاعلم ان الله لا يخلق
 وانفس حظ وانفس جهة الروح يستعد من فوق ومن جهة نفس بعد من دونه لا
 ختمه او حله الى حق سبحانه ووجه الى الحق بحيث لا يكون له روحه بغير ما لا يحل
 فالله والاسماء لا يخلو له مع وجهه من شئ راد من وجهه من شئ راد من وجهه من شئ راد
 والحق وقال الشيخ البرزخ ياما بين التشبيه والبره ولا يخلو من وجهه الروحانية
 التي ينشأها على السكر غير لائق مقام المشقة الذي من على فكون فان هو منهم في
 المذموم من جهة في عذاب نور روح وثقت لا يدراج هو الذي صرنا مشاكرا في
 من روحه من جهة في كل من النفس والروح ويذكر من لا يكون ولا يكون من جهة
 بالسكر ضرورة في كنهه وهو قائم هو لمناسب لقام الدعوة هذا (فاذا نزل) شيخ
 كما من وجهه ان قلبه يحصل له الا من الله لم يوجه الروح من وجهه من وجهه من وجهه
 كنهه لا من جهة في كنهه لا من جهة في كنهه لا من جهة في كنهه لا من جهة في كنهه
 بالعالم لا يخلو بالتوجه الى اهل العالم وقد كتب نصيبا من الانوار وحصل من وجهه
 كما من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه
 كما من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه
 لا من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه
 ومن وجهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه
 العالم وباقى البقاء الذي به بقاء العالم فواحدة من وجهه من وجهه من وجهه
 لا من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه
 والاحكام كونه في وجهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه
 والحدود من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه
 كما من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه
 والوجه اساق الروح من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه
 في الوجه اعني لحدود الروح من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه
 من ذلك اصلا وكان موقفا على وجهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه
 كونه كونه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه
 وكما هو من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه
 قال تلك الامانة كانت من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه
 من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه
 وتزيينه ضرورة فيها انوار شيخ من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه
 انما من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه
 حد وكونه لغيره كنهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه

انوار في مد اوجهه وظهر
 اسمه الكافي تبارك اذ
 الشكر منه قبل على ان
 ما سجد الامر الى نفسه
 حيث قال الحمد لله الذي
 جعل كفاية امور وابه
 على يدى هو روح مطلق
 بالاسم الكافي وورد في
 الحديث النبوي ان من
 في خلق من خلق
 الله وهو يحرم على الناس
 وليا من النبي صلى الله عليه وسلم مراتب

[illegible]

من النفس واطلب السر
وغيرها وقد أعطاه الحق
هزاعه بحسب كل مرتبة
منها كما لا يات ثلث المرتبة
ويجب على المسلم متابعتها
في تلك المراتب ولا تيسر
المتابعة المذكورة الا
ما لو وقف على آدابها
ومعه آداب على حسب
الكمال ليس في وسع احد
من الامة والاول هو ان
قصدوا ما على قدر حاجه

[illegible]

١٥ هـ في ٥ شعبان ١٠٠٠ هـ
 بحسب أوامره مع أحد
 الكلام معه وكذا لو نظر
 إلى أحد كان ناعرا إليه
 وقد هو الحضور انهم
 من لعبة لهم في الحارة
 القديمة بقوله ولا يزال
 عدي عرب إلى دأبه
 حتى حذر حذره
 كنت معه الذي يجمع
 وتضمنه الذي يضمنه
 ولما أنه الذي يظن به ويده

[illegible]

الروح بعد الموت أصلاً
(غيب) دأره أن
تسكن بها بحسب محبوب
فطريقه أن يبق في الحارة
العلانية محبوب كذا وكذا
تتمه كما يستلزم التوجه
إليه فينبغي أن تحبه لأنك
إذا احببته لم تحببه
فتفوز بمصالحه والانسان
بحول محبة ما دامته
فمن آتاه بحمد مجمع عنه
إلى محبته ويذكر ما يعرف

[illegible]

[illegible]

فحببه سواء اراد او لم يرد
فلان مع القلب محبة الغير
بل لا يسهه الاشتغال باسم
له وب فبمعنى الاسم
عمدة المعنى عليه و عرق
من هذا الخ ل الى مرتبة
استبلاء نفس الحب كما قال
العاصمي قالى دى فقد
شعلى حذك عفت مانص
طرفيه بصمة وهى الواحدة
الوحدة صفة الله ومن
احسن من الله صفة دا

لدين حصل لهم لاسي الاثوار في شهورهم على اوجهم ايام وحسناتهم
 ان يكونوا متسكبين ومعدومين في مشهورهم ان يكونوا لا يتركون اوزم وحواسهم
 ورويون رجوعنا الى عيشهم اكرم وحياتهم سر عيشهم واولادهم حتى ولو
 لشهادة اشد عيشهم في عيشهم شهيته عودت وهم اتلى حدة وحديث من قده
 محنتي فاما دهم صديق في حفيهم ومحقق في شهيهم وهم تحت نعل الوجود في الايام
 لا استريحون لحد من الراحة في شهيته ولا تحل للعبة غير تفديروا الامهاتك (ما)
 شيخ الاسلام ابروي من اندي من خلق محبة ساعة ارجو ان يعرفه جميع
 والعبادة لامة او حور مشرق وحق خلق محبة نعل في طر كل يوم في كرام
 مشهور لا امور مصدر في شهيته غير ايام من محبتهم بشي الوجود في حبه الف
 جاءهم من سماع راقص وحسن طرفة شعوبه صدرت في كرام وخرجه انور وانه فوشه
 بعضهم امور مباحه كالاشعاع الله لا يصدر (ما يدعي في كرام انور وانه كرام صديق
 من ان شخص واحد من الامم عن مبره ان من من اوجهم حور وروح منهم علوم
 التوحيد الوحدوي وشهور في الوحدة في الكرام يسر في كرام لا في كرام ومن حد
 القبول مظهر من بعض اكابر مشايخ في شهيته قدس الله اسرارهم الطيبه من كرام
 التوحيد في كرام مشهور في كرام حور لا تفي في كرام وشهور في كرام ومن كرام
 الارش ومع كرام في كرام حور من كرام حور في كرام حور في كرام حور في كرام
 بعلوم التوحيد الوجودي وشهور في الوحدة في الكرام مشهور في كرام حور في كرام
 كرام في كرام حور في كرام حور في كرام حور في كرام حور في كرام حور في كرام
 من كرام حور في كرام حور في كرام حور في كرام حور في كرام حور في كرام حور في كرام
 على طبق كلام كتاب الفقرات وليس مقتضى في علوم اوجهم في كرام حور في كرام
 كرام ولا شهور في كرام حور في كرام حور في كرام حور في كرام حور في كرام حور في كرام
 لا مشهور في كرام حور في كرام حور في كرام حور في كرام حور في كرام حور في كرام
 الشمس بحيث لم يترك من نفسه ايام ولا رسما قارا اريد تعليمه وانتهى والفتة عوى الشمس
 الشمس من كرام حور في كرام حور في كرام حور في كرام حور في كرام حور في كرام حور في كرام
 وبجملته في كرام حور في كرام حور في كرام حور في كرام حور في كرام حور في كرام حور في كرام
 ولا موجود غيره فضلا واحدا في كرام حور في كرام حور في كرام حور في كرام حور في كرام
 كرام لم يكن من الشمس في كرام حور في كرام حور في كرام حور في كرام حور في كرام حور في كرام
 (لا يقول) بعض ارباب كرام مع بعض حور في كرام حور في كرام حور في كرام حور في كرام حور في كرام
 بعض آخر والمحق في كرام حور في كرام حور في كرام حور في كرام حور في كرام حور في كرام حور في كرام
 بواسطة بعض الحكماء ومنه في كرام حور في كرام حور في كرام حور في كرام حور في كرام حور في كرام حور في كرام
 بعض الضرورة في كرام حور في كرام حور في كرام حور في كرام حور في كرام حور في كرام حور في كرام
 له مباحه في كرام حور في كرام حور في كرام حور في كرام حور في كرام حور في كرام حور في كرام حور في كرام
 مثلا موجود في كرام حور في كرام حور في كرام حور في كرام حور في كرام حور في كرام حور في كرام حور في كرام

(١) عبادة الاصطغري
 هكذا في نسخ المكتوبات
 وفي نسخ النسخات عبدة
 الرحمن والله اعلم بالصواب
 سد موعده

الذاكر عين المذكور
 وتبدل الذاكرة بالمدكور
 فيظهر اذا كرج حقيقة
 قوام لا يدكر الله الاله
 واذا حكم بقاء وجوده
 الموهوم فيحكم بقاء جميع
 الاشياء الموهومة ايضا
 فيصلي له قوله تعالى كل
 شيء هالك الا وجهه
 ويكشف جلال قوله لمن
 الملك اليوم لله الواحد
 القهار من وجهه براقع

من حب دونه - لك فالتائب المذنوب أيضا معتمرا يحصل منه تربية الناقصين ويصلون
بوسعه في دونه - واللقاء (شعر)

من حب دونه - لك فالتائب المذنوب أيضا معتمرا يحصل منه تربية الناقصين ويصلون

قال شدي أدب بعد في الحق من علمه في مثل هذا شيخ كامل من وصل الله
بشيء أن بعد وجوده وان يهوى به به دور مع سعادته في مرضاته وشده
في خلاف مرضاته وما تحله به في أن يجعل هواه قابضاً ضاه وفي تغير التوبى عليه الصلاة
و السلام أن يؤمن أحد له في يكون هو به به دور مع سعادته (أمر أن يغلبه ديب الله
ومرأته شراطة من ضروريته هذا الطريق حتى في الأبد ولا يبدله
به ولا يبدله لا الله في العفة والتمسك والنور وبه من الآداب والنراطة
محرورة في معرض أن يهدي به به دور مع سعادته (أمر أن يغلبه ديب الله
بقلبه من جميع الجهات وأن يتوجه به إلى شيعه وأن لا يشع به وأن لا يترك مع وجود
أشبه الأبد ولا يفت في حضوره في غيره من حسن له من وجهه كأيده حتى لا يشع
عنده بالذكر أيضا إلا أن يأمره به ولا يصلي في حضوره جبراً الرئس والسن (و قد ل)
عن سلطان هذا أو أنه أن يور به كان في الله فأنه في ذلك وقت فأنه في
توبه وأصلح رزاقه به به دور مع سعادته في هذا من عفته من وجهه في غيره
فقال له بلسان الغائب أن لا أقدر أن أعصم هذا الفعل تكون وزيري و در في حضوره
في غيره وشمل صلاح الرزاق في به به دور مع سعادته في ذلك رجا به لا آداب اديمة
لأمره في وسات من به به دور مع سعادته الآداب لا يفت في أوحد آخر في وسات
أوسول و بقوله أنه لا يعرف في محل به به دور مع سعادته في توب شيعه في به به دور مع
رجله في الصلاة لا وسات في توبه ولا سمن سروره في صفة ولا شرب ما ولا شكل
طعاماً ولا يكلم أحداً في حضوره بل يكون روحه في آخر ولا يترك به به دور مع
شيعه في به به دور مع سعادته ولا يرمي زافه إلى ذلك آداب وتك في به به دور مع سعادته
صوبه وان لم رصه وان في له فأنه به به دور مع سعادته في توب شيعه في به به دور مع
الاعتراض في به به دور مع سعادته في توب شيعه في به به دور مع سعادته في توب شيعه
الاله في كالملة لا حشدي لا يجوز به به دور مع سعادته في توب شيعه في به به دور مع
يحقن له في شيعه وكل ما يصدر من به به دور مع سعادته في توب شيعه في به به دور مع
محال وليقد شيعه في كل والحرفي هو كان في لا شكل وشرب أو به به دور مع سعادته في توب شيعه
ويده في أن يصل الصلاة على رزاقه وان أحد الفقه من به به دور مع سعادته (شعر)

من كان في قصره الحسنة قد فرغ من التوبة في الإستان والمخرج

ولا تترك في به به دور مع سعادته لا الاعتراض على حركاته وحركاته ولا الاعتراض في به به دور مع
حده حركته فأنه لا يهوى به به دور مع سعادته في توب شيعه في به به دور مع سعادته في توب شيعه
السن يرون عيوبه في به به دور مع سعادته في توب شيعه في به به دور مع سعادته في توب شيعه
الكر مات وحوار في العباد شون كان به به دور مع سعادته في توب شيعه في به به دور مع سعادته في توب شيعه

ممرته وان حاشتها قد كن
وه لصفين وهذا من كمال
قابلية القلب ولولا هذه
القابلية لما حصلت له
الكملات المذكورة في
حاشية هذا العاشرة بأن
هذه هي شيعه في قلبه
في الحق حل وعلا ومقدار
بها ينقطع ما سواه
وتدبر به به دور مع سعادته في توب شيعه في به به دور مع سعادته في توب شيعه
فأنه في به به دور مع سعادته في توب شيعه في به به دور مع سعادته في توب شيعه
أمر به به دور مع سعادته في توب شيعه في به به دور مع سعادته في توب شيعه

أصله واصلهم من غير مدح أو قبح (انكرامات وخوارق اعداء ي
 ظهرت من حضرة الشيخ دمه) الى اتصاله يكون له (سب) انما ثمة ظهور
 الخوارق لادلائه في على الاتصال من على ان يكون الذي له حضرة د حرق اتصال
 اصل من دمه ظهرت في خوارق وكرامات فان شمع شوي من موارى بعد دصكر
 انكرامات وخوارق المشمخ له ات وكل هذه مواهب تدعى وقد كانت في قوم وعسى
 وقد يكون فوق هؤلاء من لا يكون له شيء من هذه الكرامات فهو ديقين ومن شمع صرف
 ديقين لا حمله في شيء من هذه الكرامات دون ما ذكره من بحوهراته كرقى قلب
 وحمل ثمة ظهور الخوارق دلا على الاتصال تكامل اكثر فصلا في كرم الله وجهه
 وسامه دالا على اتصاله في الصدوق رضي الله عنه فانه له حضرة دمه دلا قدر
 من الاتصال والاهل (سمع اهل الاح) ان خوارق امادات على نوعين ا نوع لاول
 العلوم والمعارف الالهية التي تعقب بذات الواجب حل وعلا وصفاته وانه ظهور ظهور
 نظر العقل وحالات المعارف به وجعل الحق سبحانه عاده خاصة عن هذه
 و اوعى كشم صور خوارق ولا ر من اميات في تعقب ذاته ونوع لاول
 مخصوص بامان الحق وارتب مرفه و اوعى في شمل الحق والعدا فانه حسن
 لاهل الاحترام والاحل لاهل الاحترام واعتبار على الحق حل وبلا ساهوه
 مخصوصا بأوامر عدم مشاهدته في النوع الثاني معتبر عند دعواهم الخلاقين
 ومهم ومكرم انفسهم حل لاهل هذه الكرامات لاهل الاحترام كاهل الاحترام
 من جهتهم و ساهوه وعرفوه في مرفه دمه دمه دمه دمه دمه دمه دمه دمه
 لاهل الاحترام و اوعى الخوارق والكرامات وخوارق حضرة مدهم في اسوع
 الثاني وكرامات مخصوصة مدهم انفسهم بصورته ولا حرام في اميات
 ما مدهم من اهل الاحترام واي كرامته في مرفه دمه دمه دمه دمه دمه دمه دمه
 او غائبه لاهل الاحترام لاهل الاحترام من جهلة يحصل من صورته واحوايات
 والاقب بشراة واد كرامته هو دمه دمه دمه دمه دمه دمه دمه دمه دمه
 ولا احترام (شهر)

والله اعلم بالصورة ودنه دمه دمه من احال داعي عمل

في غير

ورب مبلغ لا يجب وضده يقبل منه العبد والخد والتم

وقريب محمد كرامات شيخ الاسلام د روى و امام الانصارى في مسائل السائرين
 وشارحه والذي ثبت عندى بالجربة ان فراسة اهل المعرفة انما هي في دهم من مبلغ
 لحضرة الله جل وعلا من لا يصلح ويعرفون اهل الاستعداد الذين شعروا الله سبحانه
 ووصلوا الى حضرة شمع وهذه فراسة اهل المعرفة وأدركته انه الرضا في خوع وخوة
 ونفسه الناق من غير وصلة الى جانب الحق تعالى فلم فراسة كشف الصور والاشجار
 بالعبث المتخذه في حق دهم لا يحسرون الاعين في حق لاهم محجوبين عن الحق سبحانه
 وأهل المعرفة الاشتم بامر عارف مدهم من مضاف الحق تعالى لا يكون احدا منهم

الله لا انصرهم كثرة
 احرم و حبيبته وودها
 لقبول الصدوق من قوله
 ودر حق لي ساهو وودها
 رضى صدق من كؤوس
 التوفيق والاشهد من
 كلام اهل الله بل ساهو
 الصدوق والصدوق طوى
 من كان فاديه فاديه ول
 هداه من الصدوق
 يدق الله ما عنده من المال
 ولا يحشى من دى العرش

وربطوا بغير اعقل وروى عن بعض الاخبار ان النبي صلى الله عليه وسلم قد علم
الفترة بالمشي مع كونه معصوماً في صلته وروى عن بعض الاخبار
والاخبار في باب من لا يملك المال فيه اربعة اقسام هي: المالك المالك
التي وأولها هو المالك المالك والمالك المالك في باب من لا يملك المال
يعلم خلق الله به ولا معصوم وموجود وحيد وحيد وحيد وحيد وحيد وحيد

وكان في البرج والخبر والبرج واحد ومعصوم في باب من لا يملك المال
أصلها هو لو حصل له على الخرج من كونه وروى عن بعض الاخبار ان النبي صلى الله عليه وسلم قد علم
الاطوار ثابتة في ذلك الآن وغير ثابتة في باب من لا يملك المال
يوجد من المعصومات ويكون جميع المعصومات في باب من لا يملك المال

من سجد به جميع المعصومات في باب من لا يملك المال في باب من لا يملك المال
يوجد من المعصومات ويكون جميع المعصومات في باب من لا يملك المال
والفصل وهو في قول الله عز وجل في باب من لا يملك المال في باب من لا يملك المال
يوجد من المعصومات ويكون جميع المعصومات في باب من لا يملك المال

يوجد من المعصومات ويكون جميع المعصومات في باب من لا يملك المال
يوجد من المعصومات ويكون جميع المعصومات في باب من لا يملك المال
يوجد من المعصومات ويكون جميع المعصومات في باب من لا يملك المال
يوجد من المعصومات ويكون جميع المعصومات في باب من لا يملك المال

يوجد من المعصومات ويكون جميع المعصومات في باب من لا يملك المال
يوجد من المعصومات ويكون جميع المعصومات في باب من لا يملك المال
يوجد من المعصومات ويكون جميع المعصومات في باب من لا يملك المال
يوجد من المعصومات ويكون جميع المعصومات في باب من لا يملك المال

يوجد من المعصومات ويكون جميع المعصومات في باب من لا يملك المال
يوجد من المعصومات ويكون جميع المعصومات في باب من لا يملك المال
يوجد من المعصومات ويكون جميع المعصومات في باب من لا يملك المال
يوجد من المعصومات ويكون جميع المعصومات في باب من لا يملك المال

يوجد من المعصومات ويكون جميع المعصومات في باب من لا يملك المال
يوجد من المعصومات ويكون جميع المعصومات في باب من لا يملك المال
يوجد من المعصومات ويكون جميع المعصومات في باب من لا يملك المال
يوجد من المعصومات ويكون جميع المعصومات في باب من لا يملك المال

(ذلك)

يبدو له السر من آفاق
وجهه

وايس لاله منه تسميه
له الشهادة من العيوب

شهادته لعماد الحق بيقينه
له ابي الجمع في بطنه

كالجم في دمه مار يلعبه
يدنو ويعلو ويرنو وهو
مصطفى

هم طريقه وورثه ع و لا يخفى من انشأ تكرام بصيبه لحصول ثلاث اسود لا ع
 طريق النقية وورثه بعد بصفة خاتم الرسل عليه وعليهم الصلاة والسلام ليس يتناف
 لطيفة صير لله عليه وولاه لا تكن من التميز (اهم) بعدت الله ان طريقه واصل
 الى كالات انوثة نساق طريق مربوط بطل كالات مقام الولاية مفصلة ومتوسط بحصول
 لهجات اقلية والمعارف السكرية التي هي متاسبة تقرب الولاية وبعد طي هذه
 التكاليف وحصول السعدت بوضع قدم في كالات السوتوق في هذا المقام وحصول بالاصل
 ولائعات الى اصل رب الطريق في هو الذي يفسر فيه الوصول الى كالات السوتوق
 توسط حصول كالات الولاية وهذا الطريق في طريق ساطع في اقرب الى الوصول وكل من
 وصل الى كالات السوتوق لا يثقل الله وحق من هذا الطريق من لاد بالمقام والحق في ام
 تاشهم وورثهم واسرى الاول بعد وصوله وصير المحصول وتعتبر وصوله في
 طاعة من الاول في هو اولاه الذي يشرعوا شرف الاول ان كالات التي تعلق بهم
 اولاه هي كالات السوتوق وطور الواحد الى الحق الذي هو رب السوتوق الدعوى اليه من
 حصائص هم نوره واپس الى هذا برب كاترواح من مقام اولايه وهو
 مقام اولاه مروج وزود به يردك هذه بالسوتوق وهذا الواحد الى الحق صير دانا
 الواحد الى الحق الذي هو رب السوتوق وهذه الدعوى يردك بالسوتوق التي عدوها
 من كالات الولاية وماذا يصح من بهرهم يصحوا بهم في خارج ثمة ولا تولى بركو حقه
 كالات السوتوق وهو وصف اولاه الذي هو رب السوتوق في الولاية وورثه يصحها لا حرج
 الذي هو صاحب الاول وهو الولاية شرف

هذه هي صفات لمر لا تفتنه
 وحامد العز بعد كماله
 ان كتب تفصدي في بعض
 النسخة
 فانهت هي من طاعت
 مساعده
 احسن وذلك صدر في
 محله
 والزم ترى ما به واعكف
 بناديه
 واسرى امر في تداب
 صيته

ويسرى كاترواح صفه هو هو هو ان يربو الارض
 (ويكن) ان يأسر وصوله شخص الحرف الاول ويجمع كالات اولايه في دولة انصاية
 ويحصل به تميز من كالات هذه الساتم كاترواح في ويفرق بين مروج كل منهما وتزولهما
 ويحكم في دولة سي اقص من الولاية (يعني) ان يربو كالات مقام الولاية لمعنة
 وان لا تكن حاصلة بعد الوصول بالحق في الساق ويكن ربه اولاه ونحو الانصاية
 بصفة ما حسن الوحد بحيث يمكن ان يقال ان هذه الولاية حصواها كالات الولاية
 فشرها وهذا هو اصل حرا به رب هذا واصل الى نصيب من نص العلوم السكرية
 والظهورات اعدت التي حاصلة لارباب الولاية وهذا الذي ليس به حرج المراد في هذه
 العلوم والظهورات من وجار هي ذلك الوصول بل تلقى في هذه السوتوق وسوتوق ادب
 من واصل الاصل منه من مستعمر من خلال ذلك الاصل والعاقبة من هو حرج
 عدم الوصول الى اصل ذلك العلم والتعاقب بعد الوصول الى اصله من عدم الاصل
 وتوجه اليه هو الادب (أما لولد) ان حصول كالات السوتوق مربوط بهذه الخاصة
 وموسط سكرية لا مدح في شغل ونحتم الكسب في اصلا اي عمل واي كسب يكون
 مسجده لدولة العظمى واي رخصة واية بحاشية تكون ثمرة هذه السوتوق الاسمي
 بخلاف كالات الولاية التي لا تقار بالسوتوق ومقدما كذا وحصولها مربوط بالماضيه والماضيه

[illegible]

(١) قوله ولم يمدوا ح
هكذا في نسخ متعددة
وامهذا ألقب على حاه
والأية - في أن يكون
وعدوا حصه - ور القلب
الخ لأنه لو لم يكن حضور
القلب عندهم من جملة
الصلاة لم يصح ذلك له
ورده عليهم ولما صدق
قوله ولا يصح في دهره اعتبر
بح لانه صريح في أنه لا
يقول بوجود حضور في
الصلاة غير ما ذكر كما قال به
هـ لا . . .

بين صلاة المتيدي ولعالي وبين صلاة النسيء

[illegible]

طور ابرد عليه الحسن
تكرار •
له بقصد ماقد كان نابه
تراء بعد لا باوى على
شعل •
سوى اعداده ستملى ندره
وقد يضيف عن الاحصاء
مختلفا •
وذو الناية حفظ الحق
بحجبه
ترى الحق ثقب بدو منه
نسق •

[illegible]

بني على نوح هل الصدق
ملتزما •
شروطهم حاشا لما يريد
ثم من عربك فضي ما كان
فضته •

جميع على اسرار سره في الحروف و ما وجدته في ايرن و كونهما حبيبتين
 في راجع لصلوات الاول من الكلمة الاولى فيقيد تزيينه تعالى وتقدسه سبحانه
 ولا ياتي في ثوب قدسه عروجل و بعد ذلك كبرياءه عن صفات النقص وسماوات الخدوت
 و اول والآخر شيء من تلك الكلمة بعد ذلك صفات الكبر والشمس والجلالة تعالى
 سواء كانت الصفات و شئونه من صفات ومن الله ومن وحسن وحسن الاصفاء الاستعراق
 في خلائق هي شئونه جميع كبرياءه و اعديته و شئونه جميع صفاته الكبر والجلالة
 تعالى يحصل الخليل من شئونه الاولى ارجاع جميع كبرياءه و شئونه تعالى صفاته
 و شئونه جميع صفات الكبر والجلالة وحسن وحسن في كلمة شئونه جميع
 التزيينات والتقدسات تعالى مع اثبات العظمة والكبرياء عروجل و اشارته الى ان صفات
 الله نفس هي في ايرن الاخر عظمة وكبرياءه سبحانه والا حرم يكون في ايرن
 في ايرن حبيبتين ايرن و ايرن ان يتبع مع ايرن من رتبة التوبة وحلاصتها
 كما عرفت في نفس الكتاب يكون السبوح وسيلة الى نحو الذنوب و عفو السيئات فلا جسم
 يكون له في ايرن و مراد من كلمة حبيبتين و احد الى ارجع لانه سبحانه يحب العفو
 و ايرن ان يرجع مع مداره جدي قدسه في الايات و شئونه صفات الكبر والجلالة تعالى
 فارجو من الكريم الوهاب جل شأنه ان يؤخر المسبح في الايات و يوجد في الحامد صفة
 ان كان على كل حراء الاحسان الاحسان والا حرم يكون انكسار في ايرن
 عموما آت كرار عموما حبيبتين الى ارجع لوجود الاحلاق الخدوت و طاعتها و السلام
 و بعد ذلك مع واللائحة ان مولانا الطح محمد امير كرار في صفة ايرن و صفة
 و تزيينه كما ورد حاسوا -

(١) اخرج الترمذي
 عن ابن عمر رضي الله عنهما
 خذ من لا يخلصه الحديث
 و قد احدث مصححك
 نفسه وتكبره و قد عده
 مائة و اخرج مسلم عن
 علي كرم الله وجهه ان
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال له و قد عده
 الله عنهما اذا اوتيتما الى
 مراشكما اواز احدهما
 مضاجعكما فكبرا ثلاثا
 وثلاثين الحديث منه في

وكم مرقد وفي من بعد
 عزته

بعد الحمد والصلوات وتبليغ الدعوات انكم ان جادة من مشيخ كرم قدس الله تعالى
 اميرارهم احبار و احرى الشريعة و كل الله تعالى و كل يوم دوزخهم و اقوالهم
 و حركاتهم و سكوتهم و اوجهم و يدركون حده كل منها ما يوصل و تداركون تعصيرهم
 و صلاتهم شئونه و الا شئونه و لا شئونه الى الله و ان بعد و شئونه بحمد الله تعالى
 و شكره هي عظمة الله و ردهم الى الله و قد عرفت في كل صفة حبيبتين و حبات المكة و حسن
 صفة من محبين و قال اوردت في محاسن في مشيخ خراساني حبيبتين و في
 و التبع و الصبيد و الكبرياء (١) مراد من النوم على تعجب من الخبر الصادق عليه
 و صلى الله لصلوات و سلام حكم قدسه في فقير و كان المسبح في حق تعصير الله و سبحانه
 يشكر الله المسبح في هي معراج لونه و مره جدي قدسه تعالى و قدسه في صفة
 من ارتكابه السبب في كل مرتكب السيئات ان كان عظمة حبيبتين قدس الامر و ان شأني
 و كبرياءه مطوطة و مطورة اليه ما كان ينادي في نوره مشيخ امره في و قد عرفت
 انه لا اعتداد ولا اعتبار عده لأمره و بهية تعالى انما الله سبحانه من ذلك و تكرار كلمة
 البرية بتلاقي هذا التعصير (يعني) أن يعلم ان في الاستغفار طلب مغفرة و في تكرار
 كلمة لا اله الا الله طلب اتصال برب الله من ذلك سبحانه الله كلمة عظمة الله طلب في طاعة

وعين اسمع وهو من انصر وعلى من عيسى من انصر وهو السلام على من بعدك
عن الصواب من هذا الكلام من على من وجود اصوات رائدة وهو خلاف مذهب أهل
السموات من هذا الصواب من و مع على وفق آراء هؤلاء لا كابر موجود في الخارج
ولكن توهم من هذا الصواب من وجوده في عالمهم من عالمهم في ذلك الوطن
وشبهه كنه من هذا الصواب من و من هو المسموع في ذلك الوطن من راتوا كنه
هذا الوطن من هذا الصواب من و من هو المسموع في ذلك الوطن من راتوا كنه
الوطن من هذا الصواب من و من هو المسموع في ذلك الوطن من راتوا كنه
الوطن من هذا الصواب من و من هو المسموع في ذلك الوطن من راتوا كنه
هذا الوطن من هذا الصواب من و من هو المسموع في ذلك الوطن من راتوا كنه
من حرون من هذا الصواب من و من هو المسموع في ذلك الوطن من راتوا كنه

المكتوب المسمى مشرو لا من عدم راده لخواصه محمد في من لا من
المصدر واحد في مادة هذه الحروف بقطعت التي هي من انشأته بقرابة التي
التي هي من هذا الصواب من و من هو المسموع في ذلك الوطن من راتوا كنه

فصل في الجذب إلى
نابيه
فالجذب هذا الذي هو من
فيه هو

أهم (شعر) هاي دونجتي من مرقى ه هيجو القرب حبيب خذا
لام مرقى حان لله من ه هيجو ريد بركام كدست
من هذا الكلام من هذا الصواب من و من هو المسموع في ذلك الوطن من راتوا كنه
أصنافه من هذا الصواب من و من هو المسموع في ذلك الوطن من راتوا كنه
الحقير إلى حقيقة الهبة من هذا الصواب من و من هو المسموع في ذلك الوطن من راتوا كنه
هي التي يعبر عنها بغير الهوية وهذه الحقيقة حريه رجة من هذا الصواب من و من هو المسموع في ذلك الوطن من راتوا كنه
انتي ومن كل شيء في الدنيا من هذا الصواب من و من هو المسموع في ذلك الوطن من راتوا كنه
هو هذه الحقيقة من هذا الصواب من و من هو المسموع في ذلك الوطن من راتوا كنه
الآخرى وهذا رجع الرجب من هذا الصواب من و من هو المسموع في ذلك الوطن من راتوا كنه
لم يتطرق إلى هذا من الجلال وجمع من هذا الصواب من و من هو المسموع في ذلك الوطن من راتوا كنه
زينة جارية ظاهرة في صورة الجلال وكما في هذا الصواب من و من هو المسموع في ذلك الوطن من راتوا كنه
في الدنيا ظهور جلال موري من هذا الصواب من و من هو المسموع في ذلك الوطن من راتوا كنه
ويهدى به كثير من هذا الصواب من و من هو المسموع في ذلك الوطن من راتوا كنه
الالف وكذلك من هذا الصواب من و من هو المسموع في ذلك الوطن من راتوا كنه
من هذا الصواب من و من هو المسموع في ذلك الوطن من راتوا كنه
عليه الصلاة والسلام حقيقة من هذا الصواب من و من هو المسموع في ذلك الوطن من راتوا كنه
مسألة الاجل الواحد أكره فلا حرم تيسر رجوع إلى الالف الذي هو قريب من الوحدة
ومسألة التخصيص لكثرة أرباب الضرورة كان رجوعه إلى الالف الذي هو قريب من
لكثرة قرايم من عيسى عليه الصلاة والسلام كان كثير المراكبي في هذا
والرجوع من هذا الصواب من و من هو المسموع في ذلك الوطن من راتوا كنه

(۱) توهم اعم من هذا وهو ان عدم الاشارة في الاصل وصاحبها يذهب وهو توهم دخل من الاصل وطاهر ان هذا ليس
بمقدور الاشارة لا يجب ولا يشترط كما مر من ان محذور في الاصل لا وجود لعدم الاشارة في التواتر ايضا كما مر وان
مضاف اليه مستبعد من غير عنوانه وهو عدمه اني * ٣٦٠ * قوله مني بضم السين واللام والهمزة على الاستعانة بفتح

[illegible]

اذا لم توجد الرواية في النوادر
 يعتمدون على ما وجدوا لا يحسن
 استنباطهم منه حتى هذه
 (٢) لا يخفى رعدة الرواة
 ليست بخفية بل هي ليست
 برواية عن الشيخ كما مر
 بل هي اولى من ذلك
 وهم ليسوا من ارباب الترجيح
 ولا يفتون في مسائل لا تخرج
 على من له عارضة بقواعدنا
 الحنفية سند عن
 (٣) وهذا اعجب من
 هذا الامام الهمام قدس
 سره جدا فان القائلين
 بحرمه الاشارة وكرهاتها
 ليسوا هم بمخالفين بل ثبت
 عنهم الاشارة ووق
 الاخبار كما مره مره
 وفي حقيقه اولا حسب ما
 سلكت

وَمَا ارَبَتْ هَذِهِ لَامُونَ
فَلْيَسُوا بِمُحْتَدِينَ وَلَا مَن
أَعْمَابُ لَزَجَحِ حَتَّى يَرَوْا
الْفَسَادَ وَالْأَسَادَ إِنْ قُلْنَا
إِنَّمَا بِهِمْ هَذِهِ الْأَحَادِيثُ
فَأَنَّهُمْ لَيَسُوا بِمُحْتَدِينَ بِأَلْهَمِ
فَقَهْمَا لَوَالَيْدَعْلَمُ فِي جَهْلِ
الْفَقْهَةِ بِهَذِهِ الْأَحَادِيثُ مِنْ
حَدَّثَ بِهِمْ وَهِيَ لَوَالَيْدَعْلَمُ
ذَلِكَ فِي هَذِهِ نَوْعٌ فِي لَعْنَةٍ
قَالَ عَنِي بِمُحْتَدِينَ فِي مَوْصُوعَاتِهِ
يَعْنِي أَنَّ قَالَ بِطَلَّازِ حَدِيثِ

صلوة ليلية سرية ثم لا يعرف صاحبها بقوله لا يعلم به إلا هو - ومن تحدث في حديثه (٤) فسلم هذا القول على نبي ورائس وقتنا من بعده بعد لا يعلمه وتركه - فإيلرويه ودراية محتواه الشروط ولا دليل على خلافه إلا في عنه

[illegible]

(۵) قال صرح بوجوب حدث
هو اتصال بخبر
رواه الأرميني عن صاحب
الكتاب رضي الله عنه سند
(٦) أنكر في رواية
رواه الأرميني عن
محمد بن محمد وعنه في رواة
في رواد و هو من
محمد بن محمد رضي الله عنه سند
(٨) قال الصريح ان كانت
في الحديث هي مدني
الناس وان وقت الحكم
من انفسهم مشايخ
قلت اول من جابه شمس
لما دخلوا في رحمة الله سند
(٩) رووه ارميني عن
صاحب الكتاب سند
طريق حرق ولا رتب
(١٠) خرج المصنف عن
ابن عمر وعنه من بعده
في الصلاة ان يصب قدم
يمنى واسم له فاصرها
له لثمة حديث واحرج
أبخرى عن أبي حمزة
ابن محمد رحمه الله

(١٨) در ردی (ل) لفظ الاسم هو وندیه قل اذعی انه عربی سید (١٩) وندقل الامام محمدان لاشارة قولي وقول
ابی حمزة وكذلك یقول فی لامالی بعد عنی عنه (٢٠) قلت انه صنف ثلث الروایة وصنفها اخوه لاصغر مولانا شیخ محمد
محمد رزاهه ردها علی ما ذکره من ان الله امرهم ولما هم او قد علمت ان لا جمع هو سیب لاشارة به

[illegible]

٥٥

صادة النساء بشر اذا كان في محل تابس فيه النساء فبصا شقه على الصدر يا بني ان يترك
 لرجل منه لئلا يشهد بالسوء والفساد فبصا شقه على الصدر يا بني ان يترك
 فيه النساء فبصا شقه على صدره لئلا يشهد بالسوء والفساد فبصا شقه على الصدر يا بني ان يترك
 نفس النساء فبصا شقه على صدره لئلا يشهد بالسوء والفساد فبصا شقه على الصدر يا بني ان يترك
 لهبر واهد نفس النساء فبصا شقه على صدره لئلا يشهد بالسوء والفساد فبصا شقه على الصدر يا بني ان يترك
 ما ضرورة (ف) لتخفيف عن عذابي كنت في مكة فرائت وحمدت من مريدي شيخ
 نظم الـ روى بطوفان لا يـ بصا شقه على صدره لئلا يشهد بالسوء والفساد فبصا شقه على الصدر يا بني ان يترك
 بـصا شقه على صدره لئلا يشهد بالسوء والفساد فبصا شقه على الصدر يا بني ان يترك
 واهن ما ورده اهر صو واكل حبه ووهو واهن ما ورده اهر صو واكل حبه ووهو واهن ما ورده اهر صو واكل حبه ووهو
 لـصدره حور عـ اهر صو واكل حبه ووهو واهن ما ورده اهر صو واكل حبه ووهو واهن ما ورده اهر صو واكل حبه ووهو
 ولما كانت النساء اقدم واسبق في هذا الناس من الرجال جعلوا اليهن الرجال هذا ناديا
 للناس النساء (وحاصل السؤال السادس) هو ان توجه الطالب في هذا الطريق لم يكن
 الى الاحدية بصرفه مراديه لامر كان الامم لا جمع هـ التوجه مع اى
 و لانت فان التوجه وقت سقى الى لغير (خواب) ان توجه الى اى امر غير مراديه
 اتوجه الى الاحدية وتزعمه وتقصده الى غير حصول و بذلك توجهه غير مراديه
 الاعار فان توجهه الى اى امر غير مراديه فان توجهه الى الاحدية توجهه الى اى امر غير مراديه
 لا التوجه الى اى غير مراديه (وحاصل السؤال السابع) هو ان كل كـ مراديه
 بالنسبة لـتتم له لـتكون في هذه الطريقة بالنسبة الى و لـتكون مراديه
 بالطلب اولاً بل بطلبه بالنسبة و بطلبه مراديه من كان مراديه بالنسبة لـتكون مراديه
 الى فوق و صرفة الى بين (الخواب) ما نقصت ان كان المراديه بالنسبة لـتكون مراديه
 بالنسبة الى فوق و بصرفه الى بين و بغير الا بطلبه الى اى امر غير مراديه و لـتكون مراديه
 هذه الطريقة بالحق لا بد من روادك صلاح حتى شرطه و طه و بطلبه و بطلبه و بطلبه
 السؤال الاخير من قبل شاكك مع الرضى من بطلبه الى الاحدية لـتكون مراديه
 (بطلبه المراديه) ان بعض لـتكون مراديه و بطلبه لـتكون مراديه و بطلبه لـتكون مراديه
 احوال الطالبين في هذه الايام و مشغول بالمراديه و بصرفه مع بطلبه في حرج لـتكون مراديه
 و بطلبه لـتكون مراديه و بطلبه لـتكون مراديه و بطلبه لـتكون مراديه و بطلبه لـتكون مراديه
 راحة لا يكـ (بطلبه المراديه) ان بطلبه لـتكون مراديه و بطلبه لـتكون مراديه و بطلبه لـتكون مراديه
 لا كـ و قـ و بطلبه لـتكون مراديه و بطلبه لـتكون مراديه و بطلبه لـتكون مراديه و بطلبه لـتكون مراديه
 ان كان هذا الانكار و الاعتز من راحة الى اشنع و كان مراديه لـتكون مراديه و بطلبه لـتكون مراديه
 ركانهم و الاعتز من عليهم جانب و حاصر في جميع الاوقات و ما من حرج حركات الشخ و سـ كـ
 مستحسنة في نظر المراديه و بطلبه لـتكون مراديه و بطلبه لـتكون مراديه و بطلبه لـتكون مراديه
 و بطلبه لـتكون مراديه و بطلبه لـتكون مراديه و بطلبه لـتكون مراديه و بطلبه لـتكون مراديه
 كان بطلبه و احال الصلة بينه و بطلبه لـتكون مراديه و بطلبه لـتكون مراديه و بطلبه لـتكون مراديه
 و بطلبه لـتكون مراديه و بطلبه لـتكون مراديه و بطلبه لـتكون مراديه و بطلبه لـتكون مراديه

محروب فاستقل هذا من اسبابه
 ان كان برصه من علامات
 نموده
 و من دعا مع انه كبر تابه
 و فتح الباب اكراما على
 محل

٢	خطبة الكتاب
٦	المكتوب الأول الى شيخه في الاحوال الماسة للاسم الظاهر
٨	المكتوب الثاني اليه أيضا في حصول الزقي والتورث بالتممة
٩	المكتوب الثالث والرابع اليه أيضا في فضائل رمضان الخ
١٠	المكتوب الخامس والسادس اليه أيضا في الفناء والبقاء الخ
١٢	المكتوب السابع اليه أيضا في أحواله مر ٢ مر
١٣	المكتوب الثامن في أحواله مر ١ مر والمكتوب اليه أيضا
١٤	المكتوب التاسع اليه أيضا في أحواله مر ١ مر
١٦	المكتوب ١٠ و ١١ في بعض كشوفاته اليه أيضا
٢٠	المكتوب ١٢ و ١٣ في بيان علوم الطريقة والشريعة اليه أيضا
٢١	المكتوب ١٤ في بعض كشوفاته مر ١ مر
٢٢	المكتوب ١٥ في الاحوال الماسة لمرور ١ مر مر ١ مر
٢٤	المكتوب ١٦ في أحواله مر ١ مر مر ١ مر مر ١ مر
٢٥	المكتوب ١٧ و ١٨ في التكمين ومراتب الولايات الخ
٢٩	المكتوب ٢١ الى شيخه مر ١ مر في درجات اولياءه ح
٣	المكتوب ٢٢ الى الشيخ محمد بن عبد الله في أحواله مر ١ مر ومر ١ مر
٣٢	المكتوب ٢٣ الى خان حاتم في منع انقضاء الشيخ الناصر
٣٣	المكتوب ٢٤ الى محمد قليج خان في الحجة الذاتية ودرجات الاولياء
٣٤	المكتوب ٢٥ الى الشيخ محمد بن عبد الله في أحواله مر ١ مر ومر ١ مر
٣٥	المكتوب ٢٦ الى الخواجه عك في مدح الطريقة النقشبندية
٣٧	المكتوب ٢٧ الى الشيخ محمد بن عبد الله في بعض قصصه
٣٨	المكتوب ٢٨ اليه أيضا في بيان الشهود الآفاقي والانقي
٤١	المكتوب ٢٩ الى الشيخ صوفي في حفيظة التوحيد الوجودي الخ
٤٤	المكتوب ٣٠ الى شيخه مر ١ مر مر ١ مر مر ١ مر
٤٧	المكتوب ٣١ الى شيخه مر ١ مر مر ١ مر مر ١ مر
٤٨	المكتوب ٣٢ الى شيخه مر ١ مر مر ١ مر مر ١ مر
٥٠	المكتوب ٣٣ اليه أيضا في أحواله مر ١ مر مر ١ مر مر ١ مر
٥١	المكتوب ٣٤ الى حيدر حيدر والاحوال مر ١ مر مر ١ مر
٥٤	المكتوب ٣٥ الى شيخه مر ١ مر في شرحه مر ١ مر
٥٦	المكتوب ٣٦ الى السيد فريد في التوحيد الوجودي والشهودي
٥٨	المكتوب ٣٧ اليه أيضا في مدح النبي صلى الله عليه وآله
٦٠	المكتوب ٣٨ اليه أيضا في التشكر على خدمة الفقراء

- ٦٢ المكنوت ٤٦ اليه أيضا في أن وجود الحق ووحدانيته بدوي الخ
 ٦٣ المكنوت ٤٧ اليه أيضا في التحريض على تقوية الشريعة
 ٦٤ المكنوت ٤٨ اليه أيضا في مصير السوء ودمه
 ٦٥ المكنوت ٥٢ اليه أيضا في دم السوء وعلاجه
 ٦٦ المكنوت ٥٣ اليه أيضا في أن خلاف القلب السوء موجب للموت
 ٦٨ المكنوت ٥٤ اليه أيضا في التحذير من محبة البدع
 ٦٩ المكنوت ٥٨ اليه أيضا في أن طريق الرشدية ح
 ٧٠ المكنوت ٥٩ اليه أيضا في أن النجاة مربوطة بأمور لا تخرج
 ٧٢ المكنوت ٦٠ اليه أيضا في دفع الخواطر والوساوس
 ٧٣ المكنوت ٦١ اليه أيضا في التحريض على سجدتك كمال وذبح من محبة النفس
 ٧٤ المكنوت ٦٣ اليه أيضا في أن لا بد من تقوى في أصول دين
 ٧٦ المكنوت ٦٤ اليه أيضا في أن سجدتك في الصلاة والصبر على ما فيها
 ٧٧ المكنوت ٦٥ اليه أيضا في أن سجدتك في الصلاة والصبر على ما فيها
 ٧٨ المكنوت ٦٦ اليه أيضا في مدح سجدتك في الصلاة والصبر على ما فيها
 ٧٩ المكنوت ٦٧ اليه أيضا في مدح سجدتك في الصلاة والصبر على ما فيها
 ٨٠ المكنوت ٦٨ اليه أيضا في مدح سجدتك في الصلاة والصبر على ما فيها
 ٨١ المكنوت ٦٩ اليه أيضا في مدح سجدتك في الصلاة والصبر على ما فيها
 ٨٢ المكنوت ٧٠ اليه أيضا في مدح سجدتك في الصلاة والصبر على ما فيها
 ٨٣ المكنوت ٧١ اليه أيضا في مدح سجدتك في الصلاة والصبر على ما فيها
 ٨٤ المكنوت ٧٢ اليه أيضا في مدح سجدتك في الصلاة والصبر على ما فيها
 ٨٥ المكنوت ٧٣ اليه أيضا في مدح سجدتك في الصلاة والصبر على ما فيها
 ٨٦ المكنوت ٧٤ اليه أيضا في مدح سجدتك في الصلاة والصبر على ما فيها
 ٨٧ المكنوت ٧٥ اليه أيضا في مدح سجدتك في الصلاة والصبر على ما فيها
 ٨٨ المكنوت ٧٦ اليه أيضا في مدح سجدتك في الصلاة والصبر على ما فيها
 ٨٩ المكنوت ٧٧ اليه أيضا في مدح سجدتك في الصلاة والصبر على ما فيها
 ٩٠ المكنوت ٧٨ اليه أيضا في مدح سجدتك في الصلاة والصبر على ما فيها
 ٩١ المكنوت ٧٩ اليه أيضا في مدح سجدتك في الصلاة والصبر على ما فيها
 ٩٢ المكنوت ٨٠ اليه أيضا في مدح سجدتك في الصلاة والصبر على ما فيها
 ٩٣ المكنوت ٨١ اليه أيضا في مدح سجدتك في الصلاة والصبر على ما فيها
 ٩٤ المكنوت ٨٢ اليه أيضا في مدح سجدتك في الصلاة والصبر على ما فيها
 ٩٥ المكنوت ٨٣ اليه أيضا في مدح سجدتك في الصلاة والصبر على ما فيها
 ٩٦ المكنوت ٨٤ اليه أيضا في مدح سجدتك في الصلاة والصبر على ما فيها
 ٩٧ المكنوت ٨٥ اليه أيضا في مدح سجدتك في الصلاة والصبر على ما فيها
 ٩٨ المكنوت ٨٦ اليه أيضا في مدح سجدتك في الصلاة والصبر على ما فيها
 ٩٩ المكنوت ٨٧ اليه أيضا في مدح سجدتك في الصلاة والصبر على ما فيها
 ١٠٠ المكنوت ٨٨ اليه أيضا في مدح سجدتك في الصلاة والصبر على ما فيها
 ١٠١ المكنوت ٨٩ اليه أيضا في مدح سجدتك في الصلاة والصبر على ما فيها
 ١٠٢ المكنوت ٩٠ اليه أيضا في مدح سجدتك في الصلاة والصبر على ما فيها
 ١٠٣ المكنوت ٩١ اليه أيضا في مدح سجدتك في الصلاة والصبر على ما فيها
 ١٠٤ المكنوت ٩٢ اليه أيضا في مدح سجدتك في الصلاة والصبر على ما فيها
 ١٠٥ المكنوت ٩٣ اليه أيضا في مدح سجدتك في الصلاة والصبر على ما فيها
 ١٠٦ المكنوت ٩٤ اليه أيضا في مدح سجدتك في الصلاة والصبر على ما فيها
 ١٠٧ المكنوت ٩٥ اليه أيضا في مدح سجدتك في الصلاة والصبر على ما فيها
 ١٠٨ المكنوت ٩٦ اليه أيضا في مدح سجدتك في الصلاة والصبر على ما فيها
 ١٠٩ المكنوت ٩٧ اليه أيضا في مدح سجدتك في الصلاة والصبر على ما فيها
 ١١٠ المكنوت ٩٨ اليه أيضا في مدح سجدتك في الصلاة والصبر على ما فيها
 ١١١ المكنوت ٩٩ اليه أيضا في مدح سجدتك في الصلاة والصبر على ما فيها

- ١١٧ المكتوب ١١٤ الى صوفي قربان في التريض على متابعة الشريعة
 ١١٩ المكتوب ١١٩ و ١٢٠ الى مير محمد نعمان في التريض على صحة الكاملين
 ١٢١ المكتوب ١٢٥ الى المير صالح في ان العالم كلمة مظاهرة اسماء الله تعالى الخ
 ١٢٥ المكتوب ١٣١ الى الخواجه اشرف الكاظمي في مدح النقشبندية الخ
 ١٣٠ المكتوب ١٤٤ الى الحافظ محمود اللاهوري في السير والسلوك
 ١٣١ المكتوب ١٤٥ في ان ابتداء السير من عالم الامر مرتبط بتأثير البعض
 ١٣٢ المكتوب ١٤٧ في حروف في لسان لا بدع مقدم على الانتصار الخ
 ١٣٤ المكتوب ١٥٢ الى السيد محمد باقر في رسالة رسول عيسى عليه الله
 ١٣٥ المكتوب ١٥٤ في بيان منزل في ترتيب السير لها
 ١٣٨ المكتوب ١٦٠ في ان الشيخ علي الاكبر طويف الخ
 ١٤١ المكتوب ١٦٢ الى محمد صديق في رسالة من رخصت وهدية لاهل
 ١٤٢ المكتوب ١٦٣ الى سيد محمد في نال الله و لاسلام صدر
 ١٤٥ المكتوب ١٦٥ في انصاف في تاريخ شريعة الخ
 ١٤٦ المكتوب ١٦٧ الى بعض اهل ودي لارشد الى اسحق
 ١٤٧ المكتوب ١٦٨ الى الخواجه محمد قاسم في مدح النقشبندية الخ
 ١٤٩ المكتوب ١٦٩ في سبب قول من قال شجرة من دعوات بلوى و بن الله الخ
 ١٥٠ المكتوب ١٧١ في الذل والانكسار و سبع رسالة
 ١٥١ المكتوب ١٧٢ الى الشيخ بدیع الدين في بعض الامرار الخاصة
 ١٥٢ المكتوب ١٧٣ الى مير نعمان في اصرار غريبة
 ١٥٣ المكتوب ١٧٤ الى الخواجه شرف في علو الهمة
 ١٥٥ المكتوب ١٨٠ في اخراج من في مسم في الاستعداد عن بعض اسامي المشايخ
 ١٥٦ المكتوب ١٨١ الى محمد صادق في بعض الامرار
 ١٥٧ المكتوب ١٨٢ في كون الخوامر من كمال لايمان
 ١٥٩ المكتوب ١٨٦ الى المفتي عبدالرحمن في الحث على متابعة السنة الخ
 ١٦١ المكتوب ١٩٠ في الحث على دوام الذكر مع بيان كيفية
 ١٦٢ المكتوب ١٩١ في الحث على اتباع الشريعة
 ١٦٣ المكتوب ١٩٢ الى الشيخ بدیع في بعض الفوائد
 ١٦٤ المكتوب ١٩٣ الى السيد محمد في صحيح لسان و تعمر الاحكام
 ١٦٦ المكتوب ١٩٤ و ١٩٥ الى صدر جهان في الحث على ترويج الشريعة
 ١٦٩ المكتوب ٢٠٠ في حل بعض عبارات النصوص الى الملائكة
 ١٧١ المكتوب ٢٠٢ في دم من اعرض عن الطريقة بعد لدخول
 ١٧٢ المكتوب ٢٠٣ في الحث على محبة الصوفية وفي مدحهم
 ١٧٥ المكتوب ٢٠٧ في تأثير القرب الجسدي و ذم مخالفة الشرع
 ١٧٦ المكتوب ٢٠٨ الى المحرم محمد صادق في سررؤية الثالث بعد فوق مقامه

- ١٧٧ المكتوب ٢٠٩ في حرم مصر عارضة امداد و معدالى ميربحر
 ١٨٠ المكتوب ٢١٠ في حل بعض عسارت السجرات و الملائكة
 ١٨٣ المكتوب ٢١١ في ان لورم مقام الكون والارض
 ١٨٦ المكتوب ٢١٦ في سر كثرة ظهور حوارق و انبعاثها
 ١٨٨ المكتوب ٢١٧ في حرمه السجودات حصا المكتوب وغيره
 ١٩٢ المكتوب ٢٢٠ الى حيد النكال في اغلاط الصوفياخ
 ١٩٥ المكتوب ٢٢١ الى حسين ما كورى في حصص السجدة
 ٢٠٠ المكتوب ٢٢٢ ورؤى تصور في لعل الى الحوكة شرف
 ٢٠١ المكتوب ٢٢٤ في رواية الآداب و سائر التصانح
 ٢٠٣ المكتوب ٢٢٦ الى احميد شيخ محمدى عدم برودة
 ٢٠٤ المكتوب ٢٢٧ في التصانح المتعلقة ب مقام التكامل
 ٢٠٥ المكتوب ٢٢٩ في دفع توهم تغيير الطريقة بالشيخ
 ٢٠٦ المكتوب ٢٣٠ في علو الهمة والاجتهاد في الترقى
 ٢٠٧ المكتوب ٢٣١ في ترقى بها الوصول و خصوص بيان الثعبات الخ
 ٢٠٩ المكتوب ٢٣٤ في حذقة اواحيت و الممكت و تعبير الله و اسماوت والارض الخ
 ٢١٧ المكتوب ٢٣٦ الى محمد م محمد صادق في بعض الامرار
 ٢١٩ المكتوب ٢٣٩ الى الملا احمد البركى في جواب استفساراته
 ٢٢١ المكتوب ٢٤٣ في الحث على الطريقة المشقة
 ٢٢٢ المكتوب ٢٤٥ الى الملا صالح في جواب استفساراته
 ٢٢٣ المكتوب ٢٤٦ الى مير نعمان في حصول بعض الاحوال الخ
 ٢٢٤ المكتوب ٢٤٨ في كالات سكر و وهم ادون من الاله الخ
 ٢٢٦ المكتوب ٢٥٠ الى الملا احمد البركى في جواب استفساراته
 ٢٢٧ المكتوب ٢٥١ في مسائل حكمة (شديرو حكمة
 ٢٣٢ المكتوب ٢٥٣ في مقامات الطريق و منزلته
 ٢٣٣ المكتوب ٢٥٤ الى الملا احمد البركى في جواب استفساراته
 ٢٣٤ المكتوب ٢٥٦ في من القصب و عوب و احاديث
 ٢٣٦ المكتوب ٢٥٧ في من طريق على ميل لاجل
 ٢٣٧ المكتوب ٢٥٩ الى المذوم محمد سعيد في نهضة القلوب الخ
 ٢٤٠ المكتوب ٢٦٠ الى المذوم محمد صادق في بيان الطريقة والولايات الثلاث الخ
 ٢٥٤ المكتوب ٢٦١ في مسائل الصلاة و كالاتها الخ
 ٢٥٧ المكتوب ٢٦٣ في كالات الكعبة المعظمة
 ٢٥٨ المكتوب ٢٦٤ في أن اصالة النسبة في الطيرة و الجاه الخ
 ٢٥٩ المكتوب ٢٦٥ في تحذير عن صمم حذوق العير و اعرفه
 ٢٦٠ المكتوب ٢٦٦ لى وادى شندى في لافقة دوت و دالاحدة و في بعض التصانح الخ

- ٢٨٠ المكنوت ٢٦٧ في الامرار والرافق المختصة به
 ٢٨١ المكنوت ٢٦٨ في بين كون العلماء ورفق الانبياء والمعلم الذي ورثوه
 ٢٨٣ المكنوت ٢٦٢ في الايمان العبي وشهودي والوحيد الوجودي الخ
 ٢٩٣ المكنوت ٢٧٣ في لزوم انقياد المرید لشخصه
 ٢٩٦ المكنوت ٢٧٥ في التفرغ على تعلم العلوم شرعية
 ٢٩٧ المكنوت ٢٧٦ في من تحللت لقرآن ومثله
 ٣٠٠ المكنوت ٢٧٧ في بيان اقسام الثلاث
 ٣٠٤ المكنوت ٢٨٢ في ملاقاته الخضر والياس مع
 ٣٠٦ المكنوت ٢٨٥ في مقام الصبر وحده
 ٣١١ المكنوت ٢٨٦ في اتباع العلماء في جميع الاحكام
 ٣١٥ المكنوت ٢٨٧ في شأن الحذرة والسلوك
 ٣٢٧ المكنوت ٢٨٨ في منع من اداء النذور بالجمعة
 ٣٢٩ المكنوت ٢٨٩ في اسرار القضاء والقدر
 ٣٣٢ المكنوت ٢٩٠ في بيان طريق المشاهدة المتعددة
 ٣٤٢ المكنوت ٢٩١ في مراتب التوحيد الوجودي والشهودي
 ٣٤٦ المكنوت ٢٩٢ في الاداب الضرورية للمريد
 ٣٤٩ المكنوت ٢٩٣ في الاخوة بعدة لاسئلة بعض المشايخ
 ٣٥٢ المكنوت ٢٩٤ في مبادئ تعبير الائمة ح
 ٣٥٦ المكنوت ٢٩٥ في بعض اصيلاحات الفتوة
 ٣٦١ المكنوت ٣٠١ في قرب النبوة والولاية
 ٣٦٣ المكنوت ٣٠٢ في فرق الولايات الثلاث وخصائص النبوة
 ٣٦٧ المكنوت ٣٠٤ في اعمال الصالحة ومرار الصلاة
 ٣٦٩ المكنوت ٣٠٦ في وفاة الخاديم وعنايتهم
 ٣٧٣ المكنوت ٣١٠ في بيان الاسرار المختصة
 ٣٧٤ المكنوت ٣١١ في بيان الامرار المختصة ايضا
 ٣٧٥ المكنوت ٣١٢ في الاخوة المفيدة لبعض الاسئلة
 ٣٧٨ آخر امكانات في الاخوة المفيدة ايضا
 ٣٨٣ هرائص صومر دة الاعظم عليه الرحمة

♦ تمت الفهرست بعون الله الملك الوهاب ♦

♦ بيان الاعلاط الواقعة في نفس الكتاب ♦

عدد	سطر	خطا	صواب	عدد	سطر	خطا	صواب
٣	٢٧	سبق	تأخر	—	٢٥	تأخر	تأخر
٤	٨	لغة	الكتابة	٧	١١	مثل	مثلا

صحيحة	خطا	صواب	صحيحة	خطا	صواب
٨	٢٨	اجد	٨١	١٠	اجد
٩	٢٤	سينه	٩٠	١٠	نكون
١١	١٧	الخرج	٩٢	٣	معيشتهم
—	٢٧	صبيب	١٠٤	٣٤	حتى حتى
١٦	٨	ورمته	١٠٨	٢١	من صرم
١٩	٢٩	الحقة	١١٦	١٢	لعت
٢٣	٣٣	الوحدة	=	٣١	اهم
٢٧	١٥	ومعص	١١٩	٤	وقد
٣٠	٣٠	لهكل	١٥	١٥	هنا
٣١	١٢	خليفة	=	=	مودوع
١٣	١٣	بين	—	١٧	وأ
—	٢٤	بتوسطه	١٢١	٣١	اودال
٢٣	١٠	واقصاه	١٢٣	١٣	اصمرا
٣٩	٨	بلى نفسها	١٢٦	٢٨	تدخل
٤٠	٢٦	ورأى	١٢٩	١٧	هجو
٤٤	٣٠	والاستفسار	١٤٢	١	الاستفسار
٤٦	٢٢	وكان في هذا	١٤٣	٢٨	اوسلام
٤٧	٣٢	ورؤا	١٥٢	١٩	لاول
٤٩	٣	يشة	١٥٤	١٣	وذا
٥٢	٨	المسهر	١٦٤	١٢	الاستدلال
٥٣	١٨	مدار	١٦٦	٣٠	عراة
٥٥	١٨	في ذلك	١٦٧	٥	بد
٥٩	١٨	حقيقة	١٨٠	٣٠	ومتوما
٦١	٢٢	ان ان	١٨٢	٢٧	توافق
٦٢	٢٢	الطريق	١٨٥	٦	والقلبية
=	٢٣	وحدان	١٩١	٢٦	وقد فقد
٦٤	٣٣	لالتفات	١٩٣	٥	اسم
٦٥	٣٢	بسر	٢٠٠	٢	مصدق
٦٧	٣	كلا	—	٢٩	مفقود
٧٣	٣٢	تعميا	٢٠١	٢١	الوجود
٨٠	١٧	المهم	٢٠٥	٢	اخر
			٢٧	١١	محفوظا
			٢٢١	٢٩	واشكّل

صحيحة	خطا	صواب	صحيحة	خطا	صواب
٢٢٢	٢١	صحيح بن لكو لا بن صحيح لكو لا بن	٣٨٤	٣٣	في اعدودية واعدودية
٢٢٧	٢	استمر استمر			تمتد الطفة وقد بقي ما بدل حرف بحرف
٢٢٨	٦	مدراج مدراج			او ار او عمن ولا قول متفصيت بل احدث
٢٣٩	٩	نبي نبي			الباقى على مهم المطالع ومضله
٣٣٧	٥	وكذا ذا حكم وكذا حكم			

فهرست الهامش

صحيحة

صحيحة	خطا	صواب	صحيحة	خطا	صواب
٢	٤	رباحة	١٥٨	١٦٩	١٨٤
٤	١٢	المدرة اولى في نسب الامام لزمانى	١٨٧	١٩٩	٢١٨
١٢	١٩	المدرة الثانية وولادته	٢٣٠	٢٤٧	٢٦١
١٩	٢٤	المدرة الثالثة في نسبه	٢٧٠	٢٨١	٣٥٦
٢٤	٤٣	المدرة الرابعة في مدح معاصريه	٣٥٦	٣٨١	٣٨٤
٤٣	٦٥	المدرة الخامسة في ابلاته وولادته	٣٨٤	٣٨٧	٣٩٠
٦٥	٦٩	المدرة السادسة في مدح معاصريه	٣٩٠	٣٩٣	٣٩٦
٦٩	٧٧	المدرة السابعة في مدح معاصريه	٣٩٦	٣٩٩	٣٩٩
٧٧	١٢٣	المدرة الثامنة في مدح معاصريه	٣٩٩	٣٩٩	٣٩٩
١٢٣	١٤١	المدرة التاسعة في مدح معاصريه	٣٩٩	٣٩٩	٣٩٩
١٤١	١٤٤	المدرة العاشرة في مدح معاصريه	٣٩٩	٣٩٩	٣٩٩
١٤٤	١٤٩	المدرة الحادية عشرة في مدح معاصريه	٣٩٩	٣٩٩	٣٩٩
١٤٩	١٥٤	المدرة الثانية عشرة في مدح معاصريه	٣٩٩	٣٩٩	٣٩٩
١٥٤		المدرة الثالثة عشرة في مدح معاصريه	٣٩٩	٣٩٩	٣٩٩

بيان الاعلاط الواقعة في هامش الجلد الاول من فهرست الكتب من العلم

صحيحة	خطا	صواب	صحيحة	خطا	صواب
٢٠	٣٣	الدقيقة	٤٥	٨	صديق صديق
٢١	١٤	له صى	١٨	١١	بورن سيد بورن سيد
٢٣	١٥	ثوبية	٤٧	٣٦	قاصر قاصر
٢٥	٦	خماره	٤٨	٣٣	حمية حمية
٢٨	١٧	منقنى	٥٧	٢٦	اشار اشان
٢٩	١	كل	٦٨	١٥	مرصا مرصا
٣١	٢٤	التوقفة	٧٣	١٥	المشرى المشرى
٣٢	٢	المجدية	٧٤	٢٥	مهلا مهلا
٣٣	١٥	بين	٧٦	١٢	ضمة وضمة
٣٤	٢٠	الاهية	٧٧	٢٥	لشريف لشريف

صحيحة السفر	الخطأ	الصواب	صحيحة السفر	الخطأ	الصواب
٣٥	احذوهم	احذوهم	٢٠٩	وايه	وايه
٣٦	هذا الكتاب	هذا الكتاب	٨	وايه	وايه
٣٠	أنت	أنت	٢١٣	البكرى	البكرى
١٣	الموفق	الموافق	٢١٨	أوالله	أوالله
٢٥	محزومتان	محزومتان	١٥	بفعله من	بفعله من
١٣	لا	لا	٢١٣	الاعمال	الاعمال
٥	وصية	وصية	٢٢٥	لا	لا
١٨	اعتقدنا	اعتقدنا	٢٢٣	لندالك	لندالك
٨	الاستعارات	الاستعارات	٢٣٤	في	في
١٧	والثبيلة	والثبيلة	٢٣٥	ثبيلك	ثبيلك
١٧	حله	حله	٢٤٠	سعاد	سعاد
١	عينة	عينة	٢٤٥	رماد	رماد
١١	متوفران	متوفران	٢٤٦	ممالكه	ممالكه
١٤	دليل وحفظه	دليل وحفظه	١٦	رأى	رأى
٩	فيعلم	فيعلم	٢	الروح	الروح
١٤	ويردون	ويردون	٢٤٧	نور	نور
٦	وارسلو	وارسلو	٢٥٣	انما	انما
١	توسط واحد	توسط واحد	٢٥٥	الحمد داخل	الحمد داخل
٢٢	ساجدا	ساجدا	٢٥٧	مخلوقا	مخلوقا
٣٢	يعورون	يعورون	٢٥٨	رأى	رأى
٦	نصوب	نصوب	٢٦٢	نصير	نصير
١٨	نصير	نصير	٢٦٧	وحوه	وحوه
١	وتدببت	وتدببت	٢٧٦	توحيد	توحيد
٢٥	قوال	قوال	٢٧٨	داما	داما
٢٨	بحال	بحال	٢٨٢	بشعل	بشعل
٢٤	ماعمل	ماعمل	١٢	قظهر	قظهر
٣	من	من	١٠	الى ابدى	الى ابدى
٥	منسوبون	منسوبون	٣٣٢	يبحث	يبحث
١٩	وخن	وخن	٣٣٦	فيه	فيه
٢٠	من	من	٣٧٦	بدع لهم	بدع لهم
٢٧	المهلة	المهلة			



Princeton University Library



32101 076525862